



فاسئلوا اهل الذکر انکم تم لا تعلمون

الحمد لله المنة که درین بیان هدایت اقرار ان بفضل ایزد معان نسخه

والا اهل سنیه

اجوبته المسائل الثمیه

یکی از تالیفات بابرکات جناب محدوح اکابر انام موہبت فرما  
خاص و عام تعلیم فرمائے تقلم گاہ مطالب  
عالیہ علمکدہ زمن مولوی عبیدلی حسن صاحب سلم  
رب فود المنن جائیسی ارشد تلامذہ

جناب علیین مکان طاشبہ

وجعل الجنة مثواه

حسب شاد فیض بنیاد بحج الملتہ والذین جناب سید نجم الدین بن ابی طالب و ابی طالب

در مطبع حسینی اثنا عشری کسریہ انتقامیہ عابد علیین طبع شد

۱۶۶۶

روز جمعہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله جلیل السائل والصلوة علی سیدنا رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم  
والله اشرف الذرائع والوسائل ولغة الله على عبادہم الا و غدا للشرار کل  
اما بعد فی رسالہ ہی شملہ جواب سوالات اہلسنت کے نصف العباد علیہم السلام  
عفی عنہ نے کہ کمال عملت محض نظر با ظہار حق و حمایت دین ملت او نہیں کے  
کتابوں سے مضمون اسکے کہ فان القول با قالت خدام قلوب جانب خائف  
مین اعتبار رائد ہو گا لکھا اور نام ہو گا کہ اولہ سنتہ فی اجوبہ مسائل سنتہ  
رکھا و علی اللہ التوکل و بالبتی و المعصومین علیہم السلام التوسل  
سوال عقیدہ امامت جزو ایمان ہے او سکا ثبوت یقینی چاہت ہے نہ کلام اللہ  
مین او سکا بیہ اور نہ احادیث متواترہ مین او سکا ذکر جواب موجبہ بیان  
فرمائیں اور آئیں غائبن مین نہ اور آئیں۔

جواب بلاشبک ثبوت اوسکا یقینی چاہیے اور اثبات پر اوسکے دلائل عقلیہ و نقلیہ قائم ہیں اہلسنت کو عقل سے کام نہیں اسیلئے بعض دلائل نقلیہ پر اکتفا ہوتی ہے قرآن مجید میں قول حق تعالیٰ موجود ہے کہ حضرت ابراہیم سے خطاب فرمایا یٰ ابراہیم انا انی جاعلک لئلا یشک اماما قال و میں ذریعتی یعنی میں گروانہی والا ہوں تلو واسطے اوسوں کے امام عرض کہ ابراہیم نے اور اولاد سے میرے یہاں امام یعنی پیغمبر و نائب پیغمبر دونوں کے ہیں چنانچہ اسکی تفسیر میں ابن مغازلی شافعی نے مناقب میں ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ دعای حضرت ابراہیم ہنستی جوئی طرف میرے اور طرف علی کے کہ ہم میں سے کسی نے کہی بت کو سجدہ نہیں پس مجھے نبی کیا اور علی کو وصی کیا اتنی پس اس سے معلوم ہوا کہ مقرر کرنا نبی و امام کا کار حق تعالیٰ ہے کار خلق نہیں اوستحق ثبوت و امامت وہ جسے کہی بت کو سجدہ نہ کیا ہو پھر فرمایا حق تعالیٰ نے لایزال عندہ علیہ السلام یعنی یعنی میرے عہد کو ظالمین نہ پاویں گے یہاں سے امامت کا ہونا ہو حق تعالیٰ سے ظاہر اور یہی جلالت امامت پر دلیل باہر اور حدیث تو میں التقریقین ہو اور متواتر ہے کہ من مات ولم یعرف امام زمانہ مات میتہ جاہلیۃ یعنی جسے امام زمان کو اپنے نہ پہچانا اوسکی موت جاہلیت کی ہوگی معلوم نہیں کہ اہلسنت نے کس کو اپنے زمانے کا امام قرار دیا اور موت اوسکی کس طور پر ہوتی ہے اور تعجب ہے کہ فاعل فعل جملہ امور عالم توحید تعالیٰ کو جانتے ہیں بانیہم حق تعالیٰ کو فاعل امر امامت نہیں جانتے اور

اوسکو باختیار خلق گردانتے ہیں۔

**سوال** اگر یہ انا ولیکم اللہ سے امامت حضرت امیر علیہ السلام کے ثابت ہوتی ہو تو اس سے اور اماموں کی امامت باطل ہوتی ہے چنانچہ لفظ انا ظاہر ہے۔

**جواب** دخول لفظ انا صبیحہ جمع سے اور بنا بر مذہب شیعہ کے جمیع ائمہ معصومین علیہم السلام نے حال رکوع میں سائل کو عطا کیا ہے پس انحصار امامت کا ائمہ اثنا عشر میں ہو گا اور بہت سے روایات و احادیث فریقین امامت اثنا عشر پر دال ہیں دیدہ حق میں چاہئے صراط مستقیم میں غیر و زابادی جتنا قاموس نے کہا ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ مینی دیکھا سان عرش پر لکھا ہوا ساتھ نور لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ تائید کی میں نے اونکے ساتھ علی کے اور نصرت کے میں نے اونکے ساتھ علی کے بعد اوسکے بعد اوسکے بعد اوسکے بعد اوسکے دیکھا مینی علی علی علی محمد محمد جعفر موسیٰ حسن حجتہ کیس کہا مینی خداوند ایہ لوگ کون ہیں ندا آئی کہ یہ امام ہیں بعد تمہارے اور بہترین ذریت تمہارے ہیں۔

**سوال** لفظ ولی کے معنی حاکم ہونے پر کونسی کتاب لغت شاہد ہے اور اگر کوئی کتاب اس پر دلالت کرتی ہے تو کونسی ضرورت ہے کہ معنی مشہور ہو جائے پس یہ مثنیٰ لینے میں باہمیہ جب احتمال آگیا تو پہر کلام مشتبہ ہوئے قابل استدلال نہ رہے وہ بھی ایسے ضروریات دین کے لیے۔

**جواب** غیاث اللغات جسکے مولف شیخ المذہب میں چپکوت بدست پھر ہی ہے اوسین سے ولی کے معنی حاکم ہے موجود ہیں اور اس آیت میں فی بحر حاکم کے اور معنی درست نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ اسکے معنی یہ ہوئے

کہ نہیں حاکم تہا سے مگر خدا و رسولؐ اور وہ لوگ کہ جنگے اوصاف سے ہیں  
صلوٰۃ و عطا سے زکوٰۃ و در حال رکوع ہے اور اگر دوست و ناصر کے معنی لیے  
جاویں تو انحصار و دست اور ناصر ہونیکا او نہیں لوگو نہیں ہوگا کہ جو موصوف  
بہ صفات مذکورہ فی الانبیاء میں حالانکہ پہر خلاف واقع و منافی فرمودہ تعالیٰ ہے  
اس واسطے کہ جملہ نو منین آپس میں دوست و ناصر میں خواہ وہ در حال رکوع زکوٰۃ  
دیویں یا نہ دیویں وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَلَدُوْا  
بِاَمْوَالِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ اُوْوُوا وَنَصَرُوْا اُولٰٓئِكَ بِمَعْصُوْمِیْنَ وَلِیْہِمْ  
بِیَحْقِیْقُ کہ وہ لوگ ایمان لائے اور مہاجر کی اور جہاد کیا ساتھ اپنے مالوں کی  
اور جانوں کی سچ راہ خدا کے اور وہ لوگ کہ پناہ دے او نہوں نے اور  
مدد کی وہ لوگ اولکے دوست ہیں بعض کے اور ظاہر ہے کہ کسی نے مومنین  
مہاجرین و مجاہدین و غیر ہم سے زکوٰۃ حال رکوع میں نہیں دی اور قتال کا  
حال جو لکھا تو وجہ کے معنی مشہور منہ کے ہیں پس چاہیے کہ وجہ اللہ میں پہنچنے  
کے کو اور خدا کے واسطے حبسیت ثابت کرو حالانکہ یہ خلاف بعقیدہ اسلام ہے  
سوال ۲ امام زمان باہر کیوں نہیں آتے اور تشریف لا کر دین نبی کی تائید  
کیوں نہیں کرتے اگر عذر تقیہ تھا تو سب سے شیعیان ایران و ہند و مغلضات ان کن  
وسندہ کی تعداد لاکھوں کو پہنچ گئے ہوں اگر ان شیعوں کو حضرت امام  
ایماندار نہیں سمجھتے اور بظاہر ہوگا تو یہی ہوگا تو واپسے فرمائے۔

جواب جناب رسول خداؐ نے صلح حدیبیہ کیوں فرمائی غار میں پوشیدہ  
کیوں ہوئے ان آپ سچ کہتے ہیں جو یا غار ہونیکا دعویٰ کرتے تھے

وہ چہننے کے وقت تو یار غار بن تے تھے اور جنگ میں فرار کر نیسے عار نہ کرتے تھے  
 اسی وجہ سے حضرت کو اونکے ایسا پھر بھروسہ نہ تھا اور موافق روایت  
 جمع میں اصحیح تو آپ نے صاف صاف فرما دیا کہ امی عائشہ اگر تیرے قوم  
 قریب العہد بہ جاہلیت یا قریب العہد کفر یا قریب العہد بشرک منہوتے  
 علی اختلاف النسب اور بھی خوف لسان نہ ہو تاکہ اونکے قلوب پھر جاوینے تو خانہ کعبہ  
 میں موافق اساس ابراہیم کے بنانا فرمائے قوم عائشہ کون لوگ تھے اور  
 یہ تقیہ نہیں ہے تو کیا ہے فرعون کا حال دیکھیے کہ بتوں خدائی کرتا رہا بندگان  
 خدا کو کہ اوسین اطفال بے گناہ ہی تھے ناحق قتل کرتا رہا فوج ملائکہ تو وجود  
 نہی بکثرت اگر بنی آدم یسع نہ تھے لیکن جب مصلحت مقتضی ہوئی اسی وقت  
 انتقام ہوا پس شیعوں کو بھی آپ بمقام فوج ملائکہ بھیجے بے ایمانی کا گمان و غیر  
 نہ کیجیے اس واسطے کہ وہ مطیع معصوم ہیں اور معصوم پر احتمال خطا نہیں بخلاف  
 خانہ کعبہ کے کہ وہ بسبب عدم عصمت کے جائز انحراف ہیں اور اونکے خطاؤں کے  
 تصریحات احادیث نبویہ میں موافق آپ کی کتب کے وارد ہوئی ہے اسی مقام سے  
 سمجھ لیجیے جو حدیث اوپر مذکور ہوئی ہے مصرع ثاسیہا روی شود ہر کہ در غایت  
**سوال** امام کا تقرر اس غرض سے ہے کہ امتوں کو غلطی نہ ہو تو حضرت امام  
 روپوش رہنے میں خطا وار ہیں اور اگر کوئی اور غرض ہے تو ضرورت ہی  
 کیا تھی کہ جو ایمان میں ایک تیسرے پھر امامت کی لگائے اور پھر شیعوں پر  
 بوجہ خلافت خلفائے جو معصوم نہیں کیا اعتراض۔ ۲۔

**جواب** جس غرض سے تقرر پیغمبر ہے اسی غرض سے تقرر امام ہی ہے۔

جو وجہ و اسطے پوشیدگی جناب رسالت مآب کی اور جاری رہنے بلایت  
 کی تا اتمام پوشیدگی تجویز کیجے گا وہی وجہ بجنہ یہاں ہے تجویز ہو گے  
 اور سرائی اتالیقی خدا و پیغمبر دست خالق اکبر ہے اور خلافت تو آپ کی  
 خلفا کے بقول فخر رازی کہ وہ تمہارا امام ہے اور خلافت میں عصمت  
 کو شرط جانتا ہی باطل ہوئی جاتی ہے سنو ان کا مقصود اتنا ہے کہ  
 جائز الخطا کو خلیفہ پیغمبر جانتی ہیں پہلی اپنے گھر کے خبر لیجی پھر اور فکو۔  
 خبر داسیجے گا مگر مصرعہ کو خوشنیتن کم است کم بلا اور ہجری کعدہ  
 سوال کلام اللہ بجنہ محفوظ ہے تو اول تو احادیث کلینی اور اتفاق  
 مذہب کا کیا جواب دوسری آیات مع صحابہ مثل واستابقون الماکون  
 الخ اور والذین ملجوا وجاهدوا الخ اور والذین معہ اشدا  
 علی الکفار وغیرہ پر ایمان میں کیا دیر ہے اور اگر صحابہ کے ایمان  
 میں کلام ہی تو سوا اونکی جو کوئی ان آیات کا مصداق ہی اوسکے ایمان  
 پر کیا دلیل ہے ایسی دلیل جس سے خوارج کو ساکت کرنے کو پیش کرو  
 جواب شیخ عبدالحق دہلوی کتاب رجال مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ تین  
 سو آئین حق علی بن ابیطالب میں نازل ہوئے کہ اسقدر میں حضرت علی  
 کی شان میں مصحف موجود ہیں نہیں میں اوسے عوطی نے تو اتقان میں بہت  
 ضائع ہونا قرآن کا گہا ہی اور درمثور میں ہے کہ کوئی نہ کہے کہ میں تمام  
 قرآن کو پڑھا تحقیق کہ قرآن سے بہت کچھ جاتا رہا انتہی پس اگر قرآن مجید  
 بجنہ محفوظ ہے تو اسکا کیا جواب اور آیہ السابقون الاولون وغیرہ



سی فضیلت اور نبین صحابہ کی پائی جاتی ہے کہ جنہیں یہاں اوصاف ہوں  
 اور آپ کی خانقا تو یہ تصریح آپ کی علماء کے ان اوصاف کے ساتھ موصوفہ کے  
 نہ تھی بجز فرار کے حالت حیات میں رسول خدا کے اور سخت گہری میں  
 آل اطہار کے بعد وفات اوس جناب کے اور کسی چیز میں سبقت نہیں لیکن  
 دیکھیں مل و نخل شہرستانی کو کہ کوئی دفعہ ایدہی کا بہت عت اطہار کے  
 آپ کی غلامی کبارسی نہیں چوٹا اور مالک ابن نویر و سعد ابن عبادہ  
 و ابو ذر غفاری و ابن مسعود وغیرہ صحابہ مقبولین کے بھی بانٹ بٹا  
 ہوئے فقط

سوال اگر کلام اللہ غیر محفوظ ہے تو اول تو انا نحن نزلنا الذکر و  
 انا له لحافظون وغیرہ کا کیا جواب ہے دوسری شہادت حدیث  
 ثقلین وہ شیعوں کو ثقلین کے ساتھ شک باقی نہوگا فقط  
 جواب خلیفہ ثالث نے تو بہت سے قرآن جلا وادی اور جنگ تھام  
 میں تو اکثر قرآن شہید ہوئی اس سے غیر محفوظ ہونا کلام اللہ کا ظاہر ہوتا  
 تو پھر انا له لحافظون کا مصداق آپ کیونکر قرار دینگے اور تصدیق  
 قول خداوند عالم کیونکر کریں گے اور خلیفہ ثانی نے جو کہا کہ ہمیں کتاب  
 خدا کافی ہے اونکی کفایت کون کریگا زہی دین و ایمان کہ رسول خدا  
 نے واسطی اطاعت ثقلین کے حکم دیا اور بر خلاف اوسکے عہود ثلاثہ  
 میں بجز ارتش افروزی کے بہت ثقلین کے اور کچھ ظہور میں نہ آیا  
 عجیب بات ہے کہ پیر و مرشد تو آپ کے جلا وین اور جواب ہمیں پوچھیں

سوال حضرت امام عسکریؑ کی جو اسی کلام تفسیر لکھی اور بناتے  
کلام اللہ کی تفسیر نہ لکھی تو کیا اونکو بھی مثل ائمہ شیعوں کے کلام ہد  
یاد نہ تھا فقط

جواب جبکہ قرآن مجید اصلی سے یاران یار غائبی روگردانی  
کے اور جلائے اور جلوئے کو جائز رکھا بلکہ اسکی جلائے میں تمام  
ایسا کیا کہ عاق مادرِ مہربان بھی ہوئی اور بہت کچھ بنا بر روایت  
و مشور ضایع کیا تو اس کے تفسیر کو بن سنا تھا اور کون کہنے دیتا تھا  
اور اپنی خلیفہ ثالث کو تو دیکھی کہ جا بجا سے تلاش کروا کی لوگوں  
سے قرآن مجید کو جمع کروایا کیا اونکو بھی مثل آپ کی خلیفہ ثانی کے  
کلام اللہ یاد نہ تھا سیوطی نے جامع کبیر میں لکھا ہے کہ عمر ابن خطابؓ  
آیہ واستاقون الہ قولون من المساجین والاضار میں لفظ  
الاضار کو رفع دیا اور والدین استجو ہم باحسنات  
سے و او کو جو او پر لفظ الذین کے ہے موقوف کیا پس زید  
ابن ثابتؓ نے کہا کہ والذین نے عمرؓ نے کہا الذین ہے زیدؓ  
کہا کہ امیر المؤمنینؓ عالم ترین عمرؓ کو ابی ابن کعب کو بلاؤ جبکہ  
ابن کعب آئی اور اسے پوچھا تو ابی ابن کعب نے کہا والذین  
استجو ہم باحسنات ہے قسم ہے خدا کے کہ مجھی رسول خداؐ نے  
اسی طرح پڑھایا ہے اور تم بیگانہ ممتی تھے اور صحیح مسلم میں مذکور  
ہے کہ ایک شخص پاس عمرؓ کے آیا اور کہا کہ مجھی احتیاج غسل جنابت

کے ہوئی ہیں مینے پانی نہ پایا عمر نے کہا کہ نماز نہ پڑھ فقط یہاں  
صاف ظاہر ہے کہ آیہ تہتم آپ کے خلیفہ ثانی کو مطلق یا نہ تھی اور  
اسی طور سے بہت سے آیتیں مین لگا چکی کتابوں سے ادرکایا نہ ہونا  
خلیفہ ثانی کو ثابت ہے۔

**سوال** تقیہ کی کیا سند ہے یعنی کہ مین کلام اللہ مین حکم یا ارشاد  
نبوی ہے کہ کیا کرو اور تقیہ کس غرض سے دین مین داخل ہوا اگر  
نبی و امام دین بتانی کے لئے آئی ہیں تو چہ پانی کے کیا معنی اور  
چہ پانی کے لئے آئی مین تو فاصدع بما نؤمر و اعرض عن المشرکین  
کے کیا معنی مین۔

**جواب** دیکھو اپنی تفسیر پضاوی کہ آیہ الا ان تتقوا منہم فقط  
اور آیہ الا ان اکثرہ و قلبہ مطمئن بالا ایمان کی تفسیر مین کیا  
لکھتی مین اور کس شد و مد سی حساب ارشاد نبوی تقیہ کو جائز کرتی مین  
بلکہ لکھا ہے کہ بعض قرآن فی تقیۃ کو تقیۃ پڑھا ہے اور تقیہ تو شعا  
پیغمبروں کا ہے پضاوی مین قصہ حضرت موسیٰ مین تفسیر آیہ و فعلت  
فعلتک الّتی فعلت مین لکھا یہ کان موسیٰ یعالیہم بالتقیۃ  
یعنی حضرت موسیٰ سر کرتے تھے مین بقیہ اور فردوس دلی مین جناب  
امیر سے منقول ہے التقیۃ دینی و دین ابائی یعنی تقیہ دین میرا  
ہے اور میرے آبا کا اور حدیث جمع مین تصحیح جو نبیانی ام النون  
در بارہ بنای خانہ کعبہ اوپر گز چکی ہے واسطے اثبات تقیہ کے کافی ہے

اور مواہب لدنیہ میں مذکور ہے مازال لنبی مستحقنا حتی نزل  
 فاصدع بما تو سر قالوا وکان ذالک بعد ثلاثہ منین من  
 النبوة وهی التي اخفی رسول الله امره الى ان امره الله  
 تعالیٰ باظهاره فزادی قومہ بالاسلام وصدع بہ معنی  
 پیغمبر ہمیشہ اپنی نبوت کو مخفی رکھتی تھے یہاں تک کہ آیہ فاصدع الہ  
 اخرہ نازل ہوا اور یہ حال جناب رسول خدا کا بعد نبوت کی  
 تین برس تک رہا کہ اپنے ام کو کفار سے چھپا ہی رکھتی تھی یہاں تک  
 کہ اظہار کا حکم ہوا پس اپنے قوم کو ساتھ اسلام کے دعوت کیا  
 جہاں فاصدع بما تو سر ہے وہاں لکم دینکم ولی دین ہی  
 ہے ذرا موافق دعویٰ کے اگرچہ محض غلط ہے قرآن کو دیکھا تو  
 کیسے حفظ تو اسکا جبکہ آپ کے خلفائے نہوسکا تو آپ سے اسکی توقع

بہت بعید ہے فقط

سوال غار میں آپ کے ساتھ کون تھا حضرت ابو بکر صدیق ہے  
 اور یہی کہو گے بعد اسکے کہ خدا او کو شہادت لفظ لصاحبہ

کہتا ہے تم کیوں نہیں کہتی ہو۔

جواب مصرعہ ان چہنی کو یا غار ہے اور چہنیں فرار ہے واضح ہے  
 زندیق ہو یا صدیق ہو لفظ صاحب سے کچھ فضیلت نہیں نکلی جیسا  
 نے مشرکین کا صاحب رسول خدا کو سورہ النجم میں فرمایا  
 کہ ماضل صاحبکم وما غوی اب چاہی کہ مشرکین کو فضیلت

ہو وے تہا زبے صاحب پر اسکے کہ رسول خدا کو صاحب اذکار فرمایا  
اور یہ تو صاحب رسول خدا کے تھے اس طرح خدائی ذوی العقول  
کو صاحب غیر ذوی العقول کا فرمایا ہے یا صا جی البتہ حالانکہ  
غیر ذوی العقول کسے طرح ذوی العقول سے اشرف نہیں اور صحابہ  
کہتے ہیں ہلکوتا تل نہیں ولیکن سے صحابہ گرچہ حلبہ کا لجم اندہ و بے  
بعضی کو کب محسوس ہوتا ہے کہ ہر کہ را روی بہ یہودی نہ داشت نہ دین  
روی بنی سودی نہ داشت نہ۔

سوال حضرت ابو بکر کی شانین السلام اللہ من ان اللہ صعدنا  
فرماتا ہے خدا تو او نکا ساتھ دی تم کیون نہیں دیتی۔  
جواب ای صاحب خداوند عالم یہہ فقط او کے شان میں کیون  
کہن لگا اسلے کہ جو کہ ساتھ او کے رسول کا نہ حال حیات میں بوقت  
جہاد دیوی وہ بعد مہات دفن و کفن میں شریک ہو وے او کے ساتھ  
تیون ہونے لگا دیکھو مشنوی مولوی روم کہ آپ کے مرشد میں کیا  
فرماتے ہیں سے چہ ان صحابہ حب دنیا داشتند مصطفیٰ را بیگن  
گنڈاشتند۔

سوال حضرت علی با ائیمہ اہلبیت کی شانین بھی کہیں ان اللہ صعدنا  
جواب سوری کے سورہ اہل بیت کے شان میں نازل ہوئے ہیں  
ایک دو نقطہ ہوں تو بتاؤں بلکہ او کے کینزون کے باری میں این  
نازل ہوئی ہیں دیکھو تفسیر علامہ سیوطی حیدر یکند عالم بیان با صمد

ایمان و مینان عرشیان و قدسیان : کیست تاج ابو بکر و عمر و جبرئیلان  
 پس بقول ہندیان اپنی ہی فوج و لشکر : اور چونکہ خبا بلہ علیہ السلام  
 بحکم آیہ مباہلہ نفس رسول میں باتفاق فریقین تو اس لفظ معنی میں ہے  
 شامل میں اور اس لفظ میں تو شرکت یا رعاہرگز نہیں ہو سکتی اگر وہ  
 شریک ہوتی تو تزلزل سکینہ میں بھی شریک ہوتے اس لفظی کہ جب مومنین  
 ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ ہوئے ہیں تو خدائی تزلزل سکینہ ہے  
 رسول پر بھی کیا ہے اور مومنین پر ہے فانزل الله مسکینہ علی  
 رسولہ و علی المومنین موجود ہی چونکہ یہاں سوای رسول خدا  
 کے اور کوئی سچی تزلزل سکینہ نہ تھا حق تعالیٰ نے اپنی رسول پر سکینہ  
 کو نازل کیا اور یا رعاہر محمد رہے سہ بس کن حدیث غار کہ عاتق  
 نزد عقل : انحرزن و پفراری شیخ معجمہ  
 سوال حضرت ابو بکر کو حضرت رسول صلعم نے امام بنایا اگر وہ  
 کافر تھی یا فاسق ہے تو کیوں امام بنایا

جواب : بروایت موطا وغیرہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 آلہ نے شہداء و احادی اہل ان داری پر گواہی دی تو انہوں نے  
 کتنا ہی چاہا کہ خود بھی ایمان دار بنیں مگر جناب رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ نے یہی فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ بعد میری تم دین میں کیا کیا  
 ایجاد دین کرو گے پہلا رسول خدا صلعم او نکو امام کیوں بنانے لگی لہذا  
 اس کے صدیقہ نے برعایت نبوت مال غنشی میں سید محمد صلعم کے اپنے

مرد فاجر کے پس اس کے صالح ہونے کی دلیل کیونکر ہوگی اور ہماری مذہب  
میں بدون اذن امام جو جہاد ہو اس کی غنائم مال امام علیہ السلام میں علاوہ  
اسکی شرکت بدون جہاد کے بھی ملوک اہل اسلام ہونے میں فقط

**سوال** موافق ارشاد آیہ الذین استنہا عن الکتب یتلونہ  
حق تلاوت کے الی آخرہ جو منجملہ علامات ایمان ہے یوں معلوم ہوتا  
کہ جس فرقہ کے لوگ بکثرت تلاوت کرینگے وہ تو مومن ہونگے یا کافر  
اب فرمائی کہ ایسے لوگ شیعہ ہیں یا اہل سنت جواب معقول لکھے  
اور حق تلاوت سے خشوع و خضوع مراد لیتے ہو تو شیعوں میں بھی اتنا  
نہیں اس کے کہ خشوع کے لئے اعتقاد چاہی شیعہ کلام اللہ کو بیاض عثمانی  
سمتے ہیں با اینہم لفظ حق تلاوت معقول مطلق ہے اور عاقل اسکا  
یتلونہ ہے اسلئے ضرور ہے کہ وہ بھی از قسم تلاوت ہو سو خشوع اور خضوع

امر قلبی ہے اور تلاوت امر لسانی فقط  
جو آج اہل امی صاحب تلاوت کے کعبی گا اسکو تو تمام دیکھاں بانی کہا  
اور جتنا باقی رکھا اسکی یہ قدر کی کہ اسکا لکھنا خون رُفاح سے اور بول  
سے جائز جانا کما فی شریح المختصر الوقایۃ ان ہذا ان لسلحون  
کو آپ کے اسلاف نے غلط کہا سورہ بقرہ بارہ برس تک یاد نہوی اور  
باقی قرآن کا حفظ تو بخیر معلوم ہوتا ہے کثرت پر ناز کرنا بیجا ہے حق تعالیٰ  
اوس کثرت کو جو برخلاف اس کے مرضی ہے مذمت فرمائی ہے اور ارشاد  
کیا ہے ان اکثرکم فاسقون قلیل کی مدح کے ہے فرمایا ہے قلیل

من عبادی الشکور و کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة  
بإذن الله کیا حق تلاوت یہی ہے کہ مودت فی القربی پہلا دیون  
لا یمسہ الا المطہرون کو مطلقاً دیان میں نہ لاوین فقط

سوال آیہ انا نحن وقرآننا الذکر وانا له لحافظون سے یوں  
معلوم ہوتا ہے کہ حفظ کلام اللہ خدا کا کام ہے اس صورت میں اہل  
سنت و بندگان خاص ٹہرے کہ خدا کا کام کرنے میں اور ادا رکھا گیا خط  
کی طرف اس طرح منسوب ہو جاتا ہے جیسی راج مزدور دن کا بنایا  
ہو مکان صاحب مکان کا بنایا ہوا کہا کرتے ہیں۔

جواب سے اگر تو قرآن بدین نظم خوانی نہ بہری رونق مسلمانے  
واہ واہ اسکی بنا بر معنی یہ ہوئی کہ ہمیں نے قرآن کو نازل کیا اور  
ہمیں اسکو یاد بھی کر لیا یہ تو کہہیں ہوسے پڑھیں خودائی کے سی تیری  
معنوں کو چھوڑ کر حرف آشنا ہوتا اور مثل طوطی و مینا کے یاد کرنا یہ  
ہرگز خدا کا کام نہیں ہے کاش کہہیں اتنا ہی آپ کے یہاں ہوتا چاہیہ  
تو قرآن کی لفظ کا یاد کرنا یہی ضرور نہیں جانتی نہ وہ برگ سبز محمد نہ است  
نازمین کافی سمجھتی میں ہاں راج مزدور و نکا بنایا ہوا طرف مالک کے  
منسوب ہوتا ہے لیکن اگر کہہیں اونہوں نے برخلاف مرضی مالک عطا  
کج بنائی تو ظاہر میں تو اُنکے نزدیک اونکی بنائی مگر مالک کو بدنام  
کیا اور پیشگاہ مالک سے سزا بایب ہی ہوئے خلق کی جانب سے ہی اونہوں  
نفرین ہوئی فقط



سوال شیون کو کلام اللہ کیون نہیں یاد ہوتا ہے اگر یہ وجہ ہے کہ  
 صحابہ اوستاد کلام اللہ میں اور اوستاد کا برا کہنی والا کامیاب نہیں  
 ہوتا تو تو یہ کہجیاتی جو کہیں کہیں شیعوں کے بقا قیام میں یا ایک دو کامیاب  
 کہیں نشان دیشی ہوا البتہ اول تو کہنی کی باتیں میں اور اگر سچہ ہی ہو  
 تو اہل سنت کے مقابلہ میں ایک دو حافظ ہونا بڑی شرم کی بات ہے  
 جو اب صحابہ سے کہیں مراد لیا ہی اپنے خلفا کو تمنی مراد لیا ہے تو  
 تو یہ کہ وہ استاد ہونے تو نوبت جمع کروائیکی اور تلاش کر کے سمجھانے  
 کی اور ونسی کا ہیکو آتی مگر جو کہ اوستاد تہہ مثل ابن مسعود وغیرہ کے  
 اوستے آپکی خلفائے بڑی ادبی ونسی کی اسوجہ سے کہی وہ کلام اللہ  
 سے کامیاب نہوے فہم معنی تک سے قاصر رہے چنانچہ اول کا محیر  
 ہونا مسنون میں ابا و کلالہ کے اور ثانی کا معقول ہونا ایک عورت  
 سے باب مہر میں اور ثالث کا مورد وطن و عن ہونا پیشگاہ ام المومنین  
 سی کہی بلقظ لعن اللہ و کہی بلقظ قتل اللہ اور کہی بلقظ قتل  
 مثل کثاف و روضۃ الاحباب وغیرہ کے آپکے کتب میں جا بجا وارد  
 اور حال قلت مقبولہ و کثرت مردودہ اور آیات سے ہم ثابت کر  
 فلا نصیدہ ومن لا یکنیہ القلیل لا یجدیہ الکثیر فقط  
 سوال رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حیات النبی میں تو حضرت فاطمہ علیہا السلام  
 کیون مانگا زندوں کے مال میں میراث جاری نہیں ہوتی اور یہ  
 نظیر دو تو یہ نفسیر کام کی نہیں ہے کیون کہ شہید لیا کی بد منی زندہ رہا

اس بدن کے حساب سے تو مردہ میں جان جنت میں لاگو ہو دوسرا  
بدن لیا تاکہ اور موت کا جواب بھی کام کا نہیں کیونکہ موت سے حیات  
جاتی رہتی ہے تو آپ حیات النبی نہیں اور نہیں جاتے تو میراث کی کوئی  
صورت نہیں فقط

جواب پہلی جناب سیدہ نے فذک میں دعویٰ کیا کہ فرمایا جب بوبکر نے نبیؐ  
اور عمرؓ نے سند یہ کہ پھاڑ دالا اور گواہی علیؓ اور حسینؓ اور ام ایمنؓ وغیرہ  
کی یہی مقبول نہیں ہوئی اور سوقت جناب سیدہ نے میراث کا دعویٰ  
کیا پس جس طرح سے میراث حضرت داؤدؑ سلیمانؑ کو پہنچی اور جس طرح سے  
یحییٰؑ وارث حضرت زکریاؑ ہوئے اور جس طرح سے حضرت فاطمہؑ علیہا السلام ہی  
وارث ہوئیں زحمتی نے تصریح کی ہے بیچ الابرار میں کہ حضرت  
سلیمانؑ نے ہزار گھوڑی بوارث اپنے باپ کے پائے تھے اور کشف  
اور مضامین میں یہی قول مندرج میں جس طرح جناب رسالت کا حال  
بعد وفات کے ہے اور جس طرح سب پیغمبروں کا حال بعد وفات کی ہے بلا  
تفاوت قال الدامیہ ان الله حرم علی الارض ان تاكل  
اجساد الانبیاء یعنی خدا نے حرام کیا زمین پر یہ کہ کہا وہی اجساد  
پیغمبروں کو عجیب بات ہے کہ ازواج رسول خداؐ و عورت رسول خداؐ پر  
قابض رہیں اور جناب سیدہ کا قبضہ فذک سے جو حیات پیغمبر خداؐ سے علم  
خدا تھا وہاں دیا جاوے القبضۃ دلیل الملك حکم شرعی ہے قابض  
سی گواہ طلب کر سکی ضرورت نہیں ہے جناب سیدہ سے کہ قابض نہیں

فدک پر گواہ طلب کئے منجانب سے کہ ماثر گناہ صدقہ خجرات پر تو  
صادق نہ آئے اور فدک پر صادق آدمی اور اگر حیات رسول خدا کو  
مانع میراث جانتی ہو تو خلاف ہی آپ کے خانہ کی باطل ہوگی اس واسطے کہ  
خلافت تو بعد پیغمبر ہوتی ہے اور یہ قول حق تعالیٰ اِنَّكَ مَدِيْتِ وَاَنْتَ  
مَدِيْتُونَ جس کو خلیفہ اول نے اپنی پڑ بکر خلیفہ ثانی کو آپ کے معقول کیا تھا  
کیونکہ صادق آویگا افسوس ہے کہ اتنا ہی آکیو معلوم نہیں کہ حایل  
ہو ناموت کا میں الجحمتین واسطی الفاذ میراث وغیرہ کے کافی ہے  
اور سو اسکے حیات آخری اور حیات دنیوی میں فرق ہے اور قیامت  
ایک کا دوسری پر قیاس مع الفارق ہی نقطہ

سوال ۱۹ کلینی وغیرہ کتب شیعہ سے یہ ان معلوم ہوتا ہے کہ فدک  
منجملہ اموال فی ہے اور آیہ ما افاض اللہ علیٰ رسولہ سے معلوم ہوتا ہے  
کہ اموال فی ملوک نبوی نہ تھی اسلئے کہ اول تو بشہادت آیہ ذی  
القربى والیہ نامی والمساکین وغیرہ شریک جنگی کوئی تعداد معین  
نہیں جو ان سب کو پہونچای دوسری بشہادت آیہ والذین جازوا  
من بعدہم سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ منجملہ مصارف وہ لوگ بھی  
میں جو ابھی پیدا ہوئی اور قیامت تک پیدا ہونے والے سب کو انکی شرکت  
تک کی کوئی صورت نہیں کیونکہ مالک کا بالفضل موجود ہونا چاہیے بالانجیل  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اموال میں ہر فرد کو نہ زمین فدک بائتمنی نہ  
اوکی آمد نے بائتمنی اگر ملک ہوتی تو ان سبھی کی ملک ہوتی اور آپ مرفوع

تقسیم کرے ہو تو وقف ہو اس صورت میں حضرت فاطمہ نے کیوں طلب کیا کہ وقف میں نہ میراث جاری ہو نہ ہبہ

جواب آپ کی تحریر سے معلوم ہوا کہ مذکور وقف تھا کیا کہی اس لیے ابو بکر میں موجود نہ ہوئی والا ابو بکر کو حدیث سخن معاشرہ کے کہنی کی ضرورت نہ تھی صوبت جناب سیدہ نے میراث کا دعویٰ کیا تھا اس وقت خلیفہ اول کہندی کہ یہ وقف ہے اور حدیث سخن معاشرہ سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ملوک نبوی تھا بعد چہ جائیکہ صدقہ ہو اس صریح بہ بین تطاولت رہ از گناست تا بہ کجافہ بہر کیف آپ آیہ قرآن مجید کو غلط لکھا اسی مقام سے حافظ ہو نیکو دیکھا یا ہمیں منافع کچھ کا الحق مرث ہو رہے بہر کیف اب ہم اس آیہ شریفہ کو منہ اسکی تفسیر کے جلائین سے لکھتی ہیں وما افاء الله رقة الله على ربه واولئهم فئا او جنتهم اسی عزم یا مسلمین علیہ من خیل ولا رکاب ای تقاسموا فیہ شقة ولكن الله سلیط رسله علی من یشاء والله علی کل شیء قذیر فلاحق لکم فیہ مختص بہ النبی ومن ذکر معه فی الایہ الثانیہ من الاضاف الاربعة علی ما کان یقتضیہ من ان لكل منهم خمس الجنس ولد صلی الله علیہ والہ الباقی فیہ ما یشاء فاعطا منه المهاجرین وثلثہ من الانساب فقرم ما افاء الله علی رسولہ من اهل القری قللہ وللرسول الذی القربی والینامی والمساکین وابن السبیل ای تحقیق النبی والاضاف لاربعة علی ما کان یقتضیہ من ان اهل من الاربعہ

خمس الخس وبله الباقی بنا بر تفسیر علامین خلاصہ اسکا یہ ہے کہ جو اس طرح  
 کی فی سہے اور سہین حق کسی کا نہیں وہ مخصوص خدا اور رسول و ذوالہ  
 القربے و یتامی و مساکین و امین استیل ہے اور احادیث الہیہ علیہم  
 السلام سے کہ وہ اعلم بالقرآن میں اور خطائے محفوظ میں یون معلوم  
 ہوتا ہے کہ اس آیت میں یتامی و مساکین و امین استیل الہیہ علیہم السلام  
 مراد میں اور ظاہر یہی ہے والا اختصاص کی کوئی صورت نہیں اور  
 جمع البحرین میں مذکور ہے کہ ذک ایک قریہ ہے قریہ نامی یہود سے مدینہ  
 سے دور روز کے فاصلہ پر واقع ہے اور یہ قریہ وہ قریہ ہے کہ حق تعالیٰ  
 نے ارزانی کیا اسے اپنے رسول پر اسلئی کہ اسکو فتح کیا رسول خدا کو  
 مرتضیٰ نے اور کوئی شریک اسکی فتح میں نہ تھا پس اوستی حکم فی کاجاتا  
 رہا اور انفال کا نام لازم ہوا اور سوید اسکی وہ روایتین میں کہ جو کتب  
 اہل سنت میں مذکور ہیں ہجر البلدان یا قوت جموی شافعی میں روۃ  
 الصفا و مسایج النبوة علامین میں و مقصد اقصیٰ میں کہ یہ سب کتابین  
 اہل سنت کی میں مذکور ہے کہ ذک وہ فی ہے کہ لشکر کشی او سپہ نہ ہوئی تھا  
 اور وہ مخصوص جناب رسالتا تھا حضرت جبریل یہ آیت لیکر نازل ہے  
 و ات ذ القربی حقہ یعنی حق عزیز و نکادیمی رسول خدا نے پوچھا یہ  
 عزیز کون میں اور حق او نکا کیا ہے جبریل نے کہا فاطمہ میں جو اخط ذک  
 کو او نہیں دیکھی اور جو کچھ حق خدا اور رسول ہے ذک میں وہ بھی دیکھی  
 پیغمبر خدا نے فاطمہ کو بلایا اور یہ کا وثیقہ لکھ دیا اور اوسی وثیقہ کو یہ

جناب رسالت کے جناب فاطمہ پیش خلیفہ اول لائیں نہیں اٹھتی اور یہی  
نے در مشور میں اسی آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی  
رسول خدا نے فاطمہ کو بلا یا اور فدک اور عقیقین عطا کیا اور شیخ علی نقی نے کفر لکھا  
میں یہی باب صدر رحم میں ابو سعید خدری سے روایت لکھی ہے لما نزلت  
وات ذا القربى حقہ قال المتيقن يا فاطمة لك فذلك يعني حسب وقت نال  
ہوئی یہ آیت کہا رسول خدا نے یا فاطمہ واسطی تمہاری ہے فدک اتنی پس  
اگر فدک ملک سبکی ہوئی تو رسول خدا جناب فاطمہ کو کیوں دیتے اور سند یہ  
کیوں لکھتی اور اونسی سند کو جب خلیفہ اول نے عامل فاطمہ کو فدک سے  
نکالا اور جناب سیدہ نے وہ سند دکھائی تو ابو بکر نے یہی کیوں لکھی کہ  
حسکو خلیفہ ثانی نے پہاڑ والا چنانچہ ہرمان الت بن حلبی شافعی نے سیدین  
اپنی اور ابن جوزی نے روایت کی ہے کہ ان ابابکر کتب لھا بعد ذک  
فدخل علیہ عمر فقال ما هذا قال کتاب کتبہ لفاطمہ ممبرا  
من ابیہا فقال ما ذا ینفق علی المسلمین وقد حاربک العرب  
کما تری فخذ الکتاب فشقہ یعنی ابی بکر نے سند فدک لکھ دی عمر  
آئی پوچھا کہ یہ کیا ہے ابو بکر نے کہا کہ سند ہے کہ مینی لکھی ہے واسطی فاطمہ  
کے کہ میراث اونکے ہے کہ پائی ہے اپنے باب سے عمر نے کہا کہ مسلمانوں  
کیا دیا جاوی گا حالانکہ عرب سے لڑائی در پیش ہے جیسا کہ دیکھتی ہو  
اونکے بعد اسکی سند کو لیکر پھاڑ ڈالا اور قطع نظر ان امور کے جو مذکور  
ہوئے ان جناب سیدہ لائق اور سمن کسی طرح حکایتا یا نہیں بہر حال غائب خل

کیون کیا اگر وقف ہو سیکو بھی ہم مان لیں تو منجملہ موقوف علیہم کے حق  
 فاطمہ سے تین یا نہ تین بجز عداوت کے اور تو کوئی سبب محروم کر نیکام  
 نہیں ہوتا بڑا حیف کہ خلیفہ نے دعوی جابر انصاری کو اور حسنی کہا در پاس  
 وعدہ رسول محمد آبرو نہ گواہوں کے قبول کیا اور جناب سیدہ کہ معصومہ  
 بنفس آیہ تطہیر اور پابگیر حضرت رسول کی تین نہ اونکی دعوی کو قبول کیا اور  
 نہ اونکے لائی ہوئی گواہ مثل علی حسنین کے مقبول ہوئے اگر پاسداری  
 رسول محمد آکے ہوتے تو در صورتیکہ فدک مال مسلمین کا ہو تا مسلمانوں سے منت  
 کہنے کے جناب سیدہ کو دلوا دیتی جیسا کہ رسول محمد نے فدای ابو العباس  
 کہ زمین بنت رسول محمد نے بیجا تھا اور وہ ایک قلاوہ تھا کہ مادرِ منیب  
 نے زمین کو دیا تھا حضرت نے مسلمانوں سے اجازت لیکر اوس فدہ  
 کو ستر و فرما دیا کیا ویداری یہی ہے کہ اپنی بیٹیوں کو نو دس دس ہزار  
 درہم سالانہ دیکے منافع فدک سے منتفع کیا گئے اور خلیفہ ثالث نے تو با  
 اجازت مسلمانوں کے فدک کو مر دان کو دیا اور کہا کہ حق رسول محمد آؤں  
 خلیفہ کا مال ہوتا ہے اب بتائی کہ وقف کہاں گیا اور الذین جاؤ من  
 بعد ہم تو کیا کہ الذین حذر رہا یہی محروم کئے گئے نہ ذی القربی کو  
 ملا نہ ایام کو نہ مساکین کو نہ ابن سبیل کو حلوائی نے دودہ سمجھا جو یہی  
 نوش کیا اور اپنے یار و نکو بھی کہلا یا احسانات سے محروم کو جکی بدولت باؤں  
 وقت کہلائی بالکل پہلا یا کہا تنگ لکھو بن ایچکے مذہب کے علمائے بہت کچھ  
 لکھ گئی مین سے مر مرابا و بنی آبد زروی اعتقاد حق نہ ہو وین و دین نہ ہو

انصاف کیا ہے اس مقام پر ابن ابی الحدید معترزی نے کہ وہ کہتی ہیں  
کہ اگر خلیفہ اول قول جناب سیّد کو در بارہ مذکور مان لیتی تو پہر بہ  
خلافت میں ہی قول اوں معصومہ کا ماننا پڑتا فقط

سوال اگر خطاب فالح کو عام ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی چار سے زیادہ کرنیکی وجہ بیان فرمائی اور خاص ہے تو خطاب  
یو صیکم اللہ ہی خاص ہی ہوگا اور اس صورت میں حضرت فاطمہ  
نے دعویٰ میراث کیوں کیا اور اگر آئیہ یا ایہا النبی سے تخصیص  
فالح کو کرتے ہو تو اول تو بعد تاخیر نزول آئیہ یا ایہا النبی نہایت  
متصور ہی اور اللہ معلوم ایسی دوسری تخصیص بلکہ اسبی ہی زیادہ تو بے سید  
احل لکم ما ورائہ ذلکم سبکی لئے مقصود ہے

جواب اول تو تخصیص عومات قرآن مجید کے منحصر قرآن مجید ہی  
میں نہیں اور دوسرے یہ کہ ضرور نہیں کہ اگر ایک آیت کی تخصیص  
ہو وی تو دوسری آیت کے بھی تخصیص ہووے بہت سے عموم قرآن  
مجید میں کہ تمام خلق اور جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس میں  
برابر ہیں قل اقموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وارکعوا مع الزا  
و اذا طلقوا النساء وغیر ذلک من الاحکام تیسری یہ کہ چہا  
بمقابلہ نص جائز نہیں اور تصریح مخیر ازنی سے تفسیر کس پرین یہ معلوم  
ہو تاہے کہ رای اکثر مجتہدین اسبت تخصیص یو صیکم اللہ ہے اور چوتھی  
یہ کہ اجماع کثیر خلافت پر کمالیہ طاہرین علیم سار کے قابل سماعت



نہیں ہے اسلئے کہ اہلبیت طاہرین علیہم السلام بمقادیرہ کریمہ فاسئلوا  
 اهل الذکر انکم تم لا تعلمون و بمضمون آیہ شریفہ و ما یعلم  
 تاویلہ الا اللہ والراستخون فی العلم کے اہل ذکر والراستخون فی  
 العلم میں و بمضمون صدق شیخون حدیث نبوی متفق علیہ بین الفریقین  
 مثل اہل بیت کسفینہ نوح من رکبہا نجی ومن تخلف عنها  
 غرق و ہوی باعث نجات خلق میں پس خلق خدا مامور ان کے اطاعت  
 پر ہے اور ناراضی جناب سیدہ ابو بکر سے ثابت ہے بروایت صحیح بخاری  
 کہ آپ کے نزدیک مرتبہ اسکا بعد کتاب باری ہے فغضبت فاطمۃ  
 ولم تتکلم حتی ماتت و اتقا و صت ان تدفن ستر الیل لئلا  
 یحضر جنازتها من غصب حقها و امر تھا یعنی جناب سیدہ غضبناک  
 ہوئیں اور کلام نکیا ابی بکر سے تادم مرگ اور وصیت کے کہ دفن کیا  
 پوشیدہ شب کو تاکہ جنازہ پر نہ آئیں وہ جس نے غضب کیا حق کو اس جنازے  
 اور ارث کے پانچویں یہ کہ بجز ابو بکر کے اور کسی نے یہ روایت نہیں  
 معاشرا لا ینبیاء الخ کی نقل نہیں کے حالانکہ کذب اس روایت کا ظاہر  
 ہے اون آیوں سے جس سے وارث ہونا پیغمبر و نکان ثابت ہوتا ہے جیسا کہ اوپر  
 ہم نے ثابت کیا ہے علاوہ اسکی ناواقف ہونا ابو بکر کا سنی قرآنسی اوپر بیان  
 ہو چکا ہے یہاں پر عدم واقفیت ان کے محاورات عرب سے توضیح شرح  
 صحیح بخاری میں سنائی اور میں لکھا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ و آلہ انت  
 اخي فوجا لما اذاه السقط فمعه یبہ علی عمر باض الخ یعنی رسول خدا نے

بیان فرمایا کہ میری بنیادی نوح کو جب سقطم نے اذیت پہنچائی تو انہوں  
 نے عریاض پر ہاتھ پیرا اوس سے کسم پدا ہوئی ابو بکر نے عرض کی یا  
 حضرت سقطم اور عریاض اور کسم کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ سقطم ذبابہ  
 ہے اور عریاض ورد ہے اور کسم عثثم ہے ابو بکر نے عرض کے ذبابہ اور ورد  
 اور عثثم کیا چیز ہے حضرت نے فرمایا ذبابہ قرب ہے اور ورد دخیل ہے اور  
 عثثم ضیون ہے ابو بکر نے عرض کے یا حضرت بھی طاقت سمجھنی کے نہیں  
 آپ اسکو بیان فرمائی آپ نے فرمایا سقطم اور ذبابہ اور قرب جو باہے  
 اور عریاض اور ورد اور دخیل شیر ہے اور کسم اور عثثم اور ضیون بلی ہے  
 اب ملاحظہ فرمائے کہ جو شخص عارف بغات عرب نہ ہو وہ کیونکر ارشاد نبویؐ  
 کو سمجھ سکتا ہے قرآن شناسے تو اوپر بیان ہوئی حدیث شناسی کا یہ حال  
 اور اگر روایت سخن معاشرہ کو مان ہی لیوین تو کہاںسی معلوم ہوا کہ  
 ما تو کنا صدقہ مستغرق بہ نورث نہیں ہے یعنی جو چیز کہ ہم از روے  
 صدقہ کے چھوڑ جاتے ہیں وہ میراث نہیں ہوتے واذ لجاۃ الاحتمال  
 بطل الاستدلال اور ایسوجہ سے شیخ عبدالحق دہلوی نے فرج مشکوٰۃ  
 میں کہا ہے مشکل ترین قضایا قضیہ فاطمہ زہراؑ است زیرا کہ اگر گویم کہ  
 او جابل بود باین سنت یعنی حدیثی کہ ابو بکر نقل کردہ ہے ایسے  
 واگر التزام کنیم کہ شاید اتفاق نیفتاد اور اسماع این حدیث از حضرت  
 مشکل میشود کہ بعد از استماع از ابی بکر و شہادت سایر صحابہ بران جہاں  
 مکرر و در غضب آمد و اگر غضب او پیش از سماع حدیث بود چہ از بگفت

از غضب تا آنکہ استد اذ کشید و تازندہ بود مہاجرت کرد و انتہی فقط  
**سوال** حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا فریہ تو حضرت علی نے دیکھ کر  
 حضرت ام کلثوم کا نکاح اونے کیا اور نہ تھے تو باوجود اسلام ہوا  
 کی کیا وجہ فقط

**جواب** نکاح عمر کا شیون کے نزدیک تو کہاں ثابت ہونے لگا  
 شیون کی کتابوں سے بھی ثابت نہیں ہوتا صاحب عمدۃ المطالب  
 فی نسب آل ابی طالب کہ جو انکی یہاں کے برے عالم میں وہ لکھتی ہیں کہ  
 شوہر جناب ام کلثوم محمد بن جعفر طیار تھے اور صوامع میں لکھا ہے  
 کہ عمر نے درخواست ترویج حضرت ام کلثوم کیا جناب امیر علیہ السلام  
 پس حضرت نے عذر صغیر سن لیا اور فرمایا کہ یہ میری بہائی جعفر کے  
 فرزند و بچہ منسوب ہے پس نکاح عمر کا کہنا ہے ہوا ثبت العرش ثم انقض  
 زیادہ تفصیل اگر آپ کو مطلوب ہو تو رسالہ بہت النیران کو جو مطبع لہجہ  
 میں چھاپا ہے اسکو ملاحظہ کیجی اور ہر اکے وجہ یہ ہر وی خدا و رسول  
**سوال** تراکی کوئی کلام اللہ یا حدیث متواتر میں سند ہی یا نہیں  
 اگر ہے تو پیش کیجی نہیں تو ایسی و سوسہ انداز و کمی جہولی سچی باتوں پر ان  
 قطعی نفوس کو جو مثل روز روشن حرمت اور کبیرہ ہونے سب و شتم کے  
 کسی کو برا کہنا ثواب کیون جانتی ہو فقط

**جواب** ان علیک لعنتی الی یوم الدین انہم لعنة الله علی الکاذ  
 لعنة الله علی الظالمین: ۱ و لکن یلعنہم الله یلعنہم اللعانون

الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 قُرْآنِ الْحَمِيدِ مَوْجُودٌ لَعْنُ اللَّهِ مِنْ تَحْلُفٍ عَنْ جِلِيشِ اسَامَةَ ارْشَادُ  
 رَسُولِ رَبِّ جَوَاسِمٍ وَخَلِيشِ شَهْرَسَانِي مِیْنِ مَذْکُورِ بَیْتِ بَخَارِی نَعْنِ کِتَابِ  
 الْاَدَبِ وَیَسُوْمِی نِی تَفْسِیْرِ ذَرْمِثُورِ مِیْنِ رِوَایَتِ کِی هَی کَ اَیْکَ رِوْزِ حَذِیْفَہِ اَوْر  
 اَبُو بَکْرِ خَدِیثِ حَضْرَتِ رَسُوْلِہِ مِیْنِ حَاضِرِ نَوِی حَضْرَتِ نَی فَرَمَا یَا کَ شَرِکَ تَمِ مِیْنِ  
 مَخْفِی ہَی مِثْلِ حَرِکَتِ سُوْرِجِ کِی اَبُو بَکْرَ نَی کَہَا یَا رَسُوْلُ اِنَّ شَرِکَ وَہِ ہَی کَہِم  
 عِبَادَتِ مِیْنِ غَیْرِ خَدَا کُو شَرِیْکَ کَرِ مِیْنِ حَضْرَتِ نَی فَرَمَا یَا کَ تِیْرِی مَا تَجِبِی  
 رِوْیِ شَرِکَ مَخْفِی ہَی تَمِ مِیْنِ سُوْرِجِ کِی حَرِکَتِ سَی فِقْطَابِ فَرَمَی کَہِ لَکَ  
 ہِم اَنکُو کَچَ مَطَابِقِ اِس رِوَایَتِ کَہِ تِی مِیْنِ تُو اَبَ خَفَا ہُو تَی مِیْنِ نَہِیْنِ کَہِ  
 تُو مَخَالِفَتِ رَسُوْلِ ہُو تَی ہَی مَنَاسِبِ ہَی کَہِ اَسْنِ حَالِ مِیْنِ اطَاعَتِ رِیوْنِ  
 کِی اَبَ ہِی کَرِیْنِی اَو جِسکُو شَرِکَ اَوْر کَلَمَاتِ سَبِ حَضْرَتِ نَی فَرَمَا یَا ہُو گَا  
 اَو کِی حَقِیْقِیْنِ اَبَ ہِی وَہِ سَبِ عَمَلِ مِیْنِ لَا یُکَا حَیَا تِ اَحْیَوَانِ مِیْنِ لَکَہَا ہَی  
 کَہِ جَبِ کَہِ اَسَامَہِ کَہِ سَا تَبَہِ اَبُو بَکْرَ گَی تُو لُو گُوْنِ نَی کَہَا کَہِ اَسَامَہِ کُو اَوْر  
 ہِم رَا مِیَا نِ اَسَامَہِ کُو پَہِیْرَی اَبُو بَکْرَ نَی کَہَا نَہِیْنِ قَسْمِ یَی خَدَا کِی اَگَرِی اَزْوَاجِ  
 رَسُوْلِ خَدَا کَہِ پَاؤْنِ کُو کِنِیجِ لَیجَا ہِی گَی جَبِ ہِی مِیْنِ اَو سِ لَشْکَرِ کُو پَہِیْرَی  
 جِسکُو رَسُوْلِ خَدَا نَی ہِیجَا ہُو اَبَ فَرَمَا یَی کَہِ اَس سَی زَیَا دَہِ سَبِ کُشْتَمِ اَوْر  
 کِیَا ہُو گَا اَوْر پَہِرا دُسی کِتَابِ مِیْنِ مَذْکُورِ بَیْتِ ذَکْرِ مَنَظِقِ الطَّیْرِ مِیْنِ الْقَبْرِ  
 تَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ اَلْعَنِ مَبْغِضَ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ سَنِی حَبْدُ وُلِ کَہَا تَبَہِ خَدَا  
 لَعْنَتِ کَر تُو دِشْمَانِ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ پَر تَعَجِبِ ہَی کَہِ حَیَوَانَاتِ تَنکِ تُو اَوْنِ پَر

لعنت کرتے ہیں اور انسان مجبور کئے جاتے ہیں شرح مقاصد میں لکھتا ہے  
 کہ جو اصحابوں کے درمیان میں محاربات و منازعات واقع ہوئے اور  
 کتب تواریخ میں مذکور ہیں اور زبانہای معتدین پر مشہور ہیں وہ دلائل  
 کرتی ہیں اس بات پر کہ بعض صحابہ راہ حق سے پھرتے اور مد ظلم وقت  
 کو پہنچ گئے اور باعث اسکا کینہ اور عناد اور بغض و حسد و طامع ملک و  
 ریاست تھا اس واسطی کہ ہر اصحاب معصوم نہیں مگر ہمارے عالموں نے  
 سبب اسکے کہ وہ اصحاب رسول اللہؐ تھے اونکی ساتھ گمان نیک کرنا  
 چاہئے تا دلائل اونکے افعال اور اقوال کہ کئی ہیں اور جو کچھ ظلم ہوا  
 بحیثیت پیغمبر پر وہ ظاہر ہے کہ اونکے پوشیدہ کرنیکی مجال نہیں اور گواہی  
 دیتی ہیں اونکے ساتھ حیوانات اور نباتات اور روتے ہیں اور مصیبتیں  
 پر اہل آسمان و زمین اور شوق ہوتے ہیں پہاڑ اور پہر اور بداعمال لے لے ان  
 ظالموں کے جب تک دنیا باقی ہے باقی رہیے فلحمة الله علی من باشر  
 ورضی اوسعی ولعذاب الآخرۃ اشد وابقی انتہی یعنی لعنت خدا ہو  
 اوس شخص پر کہ جسکی اس ظلم کو کیا یا راضی ہوا اوپر یا کوشش کی اوس میں  
 ہر آئینہ عذاب آخرت کا شدید تر اور باقی تر ہے فقط  
 سوال کیا اگر تفتہ فرض کیے تب یا مباح تھا تو حضرت سید شہداءؑ کیوں  
 نہ کیا اور اس تہوڑے جماعت سے کہ دشمن سے عشر عشیر ہی نہ ہے کیوں  
 مظلوموں کو قتل کرایا اور اونکا بار اپنے گرد نہ لیا اور نہ تھا تو حضرت  
 امام حسنؑ نے باوجود فوج کثیر کے کیوں صلح کے اور جہاد نہ کیا اور دین کو

بر باد کیا اگر عذرِ علم انجام ہے اور دلیل اوسکی یہ ہے کہ اگر امام تھے تو  
 کیا حضرت امام حسین کو علم انجام نہ بتایا، سو وقت امام نہ تھے فقط  
 جو ائب تحفہ اثنا عشریہ میں شہداء عبد الغریز نے اپنی باپ کا نام نہیں لکھا  
 اور نہ سپ دادا کا بلکہ اپنا باپ اور دادا غریز کو بنا یاد ادا می اور مان  
 کا ہے کچھ پاس نہ کیا کہ لوگ کیا کہیں گے معلوم نہیں کہ یہ بقیہ فرض تھا سب  
 بتایا مناج اور پھر اوسی عقد میں نکاحی میں کہ شیعوں کے نزدیک ہر امام کیواسی  
 ایک صحیفہ ہوتا ہے کہ وہ موافق اپنے صحیفہ کے اپنی وقت میں عمل میں لاتا ہے  
 پس ہم پر اس صورت میں محل اعتراض کا کیا رہا جو حکم خدا اوس صحیفہ میں  
 واسطی حضرت کے نبیا اوس بموجب جناب امام حسن مجتبیٰ و حضرت سید الشہداء  
 علیہما التحیۃ و الشاہدین من لای خلاصہ یہ ہے کہ حال صلح جناب امام حسن و  
 جہاد جناب امام حسین مثل صلح وجہاد حضرت سید الانام صلوات اللہ علیہ  
 و آلہ الکرام ہے جیسا کہ عہد جناب رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں صحیفہ  
 میں بسبب قدرت انصار و موئین و کثرت اصحاب فارین بطاہر دین کی سنت  
 ہوئی اوسیطرح امام حسن علیہ السلام کے عہد میں اصحاب و قادار اس قدر تھے  
 کہ جہاد کیواسطی کافی ہوتے چنانچہ کتاب علیہ الاولیاء میں حافظ ابو نعیم نے  
 کہ اہل سنت سے ہے بروایت عبد اللہ ابن جبیر اس امر کہ لکھا ہے اور  
 کوئی امادہ پیش نہ ہی حضرت سے تھا بلکہ وہ لوگ چاہتی تھے کہ حضرت کو  
 گرفتار کر کے سواہر کو حوالہ کریں اور حضرت امام حسین علیہ السلام کے  
 واسطی سیکڑوں بلکہ ہزاروں نامہ سنجاب کو نیاں بے وفا موکہ بھو و دوش

وایمان مخلطہ پر آئے کہ ہم واسطی بیعت کے حاضرین جلد تشریف لائیں  
 اور جب حضرت مسلم سفیر اور وکیل آپ کے تشریف لیکے تو اٹھارہ ہزار نے  
 اور بروایتی پچیس ہزار نے بیعت بھی کی اور ظاہر ہے کہ جب سفیر یا امام  
 کو سامان جہاد اور افہار حق سیر ہوتا ہے تو جہاد او نیر واجب ہو جاتا  
 اور اگرچہ علم امامت آپ کو معلوم تھا کہ انجام کار شہادت ہے لیکن ظاہر تو  
 اس قدر چالوسی وہ غدار کرتے تھے اور امام حسین سے تو اس قدر چالوسی  
 بھی نکلی تھی اور آثار سیوف فانی ہی ظاہر تھے کہ سجادہ تک بھی حال نمازین  
 اوس جناب سے چہین لیگنی اور مخالفت امر ظاہر کے محض علم پر ایسے  
 مقام نہیں ہو سکتے خداوند عالم انجام المیس و فرعون وغیرہ ظالمین سے  
 بخوبی واقف تھا مگر تا وقت ظہور خطا اپنی کرم سے محروم نہیں رکھا بلکہ یہ  
 ظہور خطا بھی حجت کو اپنی تمام کرتار با اوس طرح حضرت کو بھی علم اوتے  
 سیوف فانی کا تا مگر بدون ظہور سیوف فانی اگر توقف جانمین فرماتے تو ان  
 لوگوں کی کہنی کو ہو جاتا کہ ہم بیعت کیواسطی حاضر تھے اور ہماری بدعت  
 نہ فرمائی اور جب آپ تشریف لیکے تو درپے جان اور طالب خون عثمان  
 ہوئے اور کہنی لگے کہ جس طرح عثمان پیاسا مارا گیا اوسی طرح ہم شہین  
 ہی مارینگے اور جب مدینہ میں خبر قتل حضرت پہونچی تو کہتی تھے کہ وایحیہ  
 وایحیہ عثمان یعنی یہ آواز گریہ و بکا مثل آواز گریہ و بکا اوس دینی ہے سب  
 عثمان مارا گیا اور بلاد رسی جو آپ کا برا عالم ہے وہ کہتا ہے کہ بعد شہادت  
 جناب سید الشہداء عبداللہ ابن عمر نے یہ کہہ لیا کہ حبیب عظیم حادث

حادث ہوئی سبب قتل امام حسینؑ نے جواب میں لکھا عبد اللہ بن  
 عمر کو کہ آئی احمق ہم مکافات نفیس میں اور فرش لطیف میں باطمینان  
 بسر کرتے ہیں سبب شہادت اوس جناب کے اگر حق ہمارا ہے تو ہمیں  
 پہونچا اور اگر حق اونکا تھا تو جو نہیں کیا اوس طریقہ کو پہلی تمہارے باپ  
 نے جاری کیا ہے اور یزید نے سر مبارک حضرت کو دیکھ کر کہا تھا تبت  
 اشیاخی بیدر شہدوا یعنی کاشکے میری بزرگوار جو برہمن ماری گئے  
 وہ دیکھتے آپکے سر مبارک کو پھر اس صورت میں تمام نقیہ کیا باقی رہا  
 تھا اسلئے کہ خواہ مخواہ اوجہ قتل کرنا حضرت کا منظور تھا علاوہ اسکی ہتھ  
 میں آپکی بہت سے مصلحتیں تھیں کہ ظاہر ہو سن ثل اسکی ہزاروں کفار دخل  
 نارسوں اور شقاوت و کفر باطن بنی امیہ کا آشکار ہوا اور شقاوت و کفر  
 عمر سعد و شمر ذی الجوشن کا کہ اہل سنت کے نزدیک فتنہ و تابلی اور اوسکے  
 محدثین سے میں ظاہر ہوا اور استیغاب میں عجیبات لکھی ہے کہ انکے راویوں  
 شیطان ہی مساواۃ من ذلک پھر اس صورت میں آپکے بیانکی روشنی  
 جو کہ باعث اعتراض افعال معصومین ہوتے ہیں اوسکا رد لوی ہو نہو  
 شیطان ہے فقط

سوال اماموں کو علم ماکان و مایکون ہوتا ہے تو اس آیت کے اور سوا  
 اسکے اور ایسی ہی آیوں کے کیا معنی ہوتے ہیں قل لا یعلم من فی السموات  
 والارض الا اللہ اور اگر نہیں تو پھر اس عقیدہ کی کیا وجہ ہے  
 اور کلینی اور ترمذیوں کا کیا جواب ہے فقط



جواب پیشکامبیا اور ائمہ علیہ السلام کو بالفاظِ اسلام حق قتالی علم  
ماکان وما یکون حاصل ہوتا ہے اور اس میں صفات ساتھ کسی آیت  
کے معلوم نہیں ہوتے ہیں

سوال ۱۵۱ اماموں کی موت اور ان کے اختیار میں ہے ادا جہاں لا یشک  
ساعۃ ولا یستقدھون اور نہیں تو اس عقیدہ فاسد کے کیا بنا ہی  
جواب اگر اختیار کے معنی یہ ہیں کہ ائمہ علیہم السلام موت کو اپنی پسند  
کرتے ہیں تو اس میں کچھ شک نہیں کہ ائمہ علیہم السلام ملاقات خدا کو اور  
سراسر جاودانی کو اس ازخانی پر اختیار کرتے ہیں اور اگر جی ارادہ  
و قدرت کے ہے تو بنا بر مذہب شیعوں کے یہ درست نہیں البتہ اس عقیدہ  
فاسدہ کو اہل سنت ثابت کرتے ہیں چنانچہ تفسیر کبیر میں منقول ہے کہ جب ملک  
الموت حضرت موسیٰ کے قبض روح کی واسطی آتی تو حضرت موسیٰ نے عقد  
میں آکر ایسا طمانچہ مارا کہ ملک الموت کی آنکھ جاتی رہی ملک الموت نے حتماً  
کی درگاہ میں جا کر شکایت کی کہ خداوند اقدس نے مجھے عجیب بندہ کی پاس بھیجا  
کہ موت کو نہیں چاہتا ہے اور قاضی عیاض نے کہ علامہ اعظم الہند میں  
سے ہے اور نہ ہونے ہی کہا ہے کہ یہ روایت صحیح ہے اب دیکھیں اپنے  
مذہب فاسد کی باتوں کو کہ کئی وجہ سے تماشگاہ سے آکر تو یہ کہ حضرت  
عزرائیل کا پہرہ نابی مقصود خلاف عادت اور گئے ہو اور دوسری یہ کہ وقت  
اجل میں تاخیر ہوئی اور مخالف اذاجاء اجلاسہ الخ عمل میں آیا ہے  
ملک الموت کو یقین تھا کہ روح موسیٰ وغیر موسیٰ کی تو میری ہی ہاتھ میں

پہر کون خوف اور نکل لاحق ہوا تھا کہ ایک ہی طمانچہ سے بدو دن قبض روح  
 کے ایسے آئی اور خدا سے فریاد کرنے لگی آپ تو کلام تہ تقیہ میں انبیا  
 اور ائمہ علیہم السلام کے بیان تو آپ نے تقیہ ملک الموت کا ثابت کر دیا  
 چوتھی یہ کہ حضرت موسیٰ نے اگر اس قدر ملاقات خدا کو برا جانا کہ فرستادہ  
 خدا کو بدو دن قتل حکم کے پیر دیا اور آنکھوں کو داؤ کی مانند ہی کر دیا تو یہ امر  
 شان منجران اور الواعزم سے بعید ہے بغیر تو ہزار جان سے مشتاق حق قطعی  
 کے رہا کہ فرعون پانچویں یہ کہ پچارہ ملک الموت تو بفرمان خدا آئی ہو  
 ایسا کیا قصور ہوا کہ نہرا باب موی اور اگر کوئی کینہ پیشتر سے تھا تو اوسکو  
 بیان فرمائی بغیر دن کا مرتبہ تو بڑا ہوتا ہے ایک ایک ادنیٰ کیا سطلے آپ کی  
 کتابوں میں اختیار موت اور حیات کا ثابت کیا ہی فتوحات ملی میں لکھا ہے  
 ہوا ہے کہ کسی بادشاہ کی ترکی ہار ہوئی یہی شیخ محی الدین عربی کو اطلاع ہو  
 یہہ گئے اوسکو دیکھ کر شیخ نے کہا کہ اسکا تدارک جلد کر دالایا تہہ سی جاتے  
 رہیگی بادشاہ نے کہا جو حکم ہو ہم بجالائیں شیخ نے کہا اسکی دیت کامل دیکر اسکو  
 مول لیلو مجر داسکی جان کنی موقوف ہو گئی اور دختر بادشاہ نے آنکھ کھول کر  
 شیخ پر سلام کیا شیخ نے کہا کہ خوف نکر و لیکن اتنی بات ہے کہ ملک الموت بعد انکی  
 پہرے نہیں مین لکن اپنا حق ہم سے مانگی گے اور جب تک ایک جان نہ لیج گے  
 پہرے ٹیکے نہیں میری ایک دختر ہے کہ میں اوسکو تجھ پر ذرا کرتا ہوں بعد اوسکے  
 ملک الموت سے کہا کہ تم بغیر جان لیے جاتے نہیں ہو میری لڑکی جافر ہے وہ  
 لیجاؤ کہ منی دختر بادشاہ کو مختالی سے مول لے لیا ہے بعد اوسکے شیخ اپنی بیٹی

پاس مثل بلائی ناگہانی آئی اور مہی سے کہا کہ مجھنی اپنی جان بھی بچھڑو  
 مہی نے اونکی کہا کہ میری جان حاضر ہے اسی وقت ملک الموت ہے اور وہ  
 نے کہا کہ اوسکی جان لی لو وہ فوراً لگئی دیکھنی اسمین کس قدر اختیار  
 حاصل میں آگے تو حضرات اہل سنت نے درجہ امامت ہی کو غضب کیا  
 اب عالم بالا پر یہی ہاتھ پہونچا کر چاہتی ہیں کہ منصب موت و حیات کو بھی  
 حق تعالیٰ سے چھین لیں معاذ اللہ اپنی تین انہوں نے مشتری اور خدا کو  
 بائع قرار دیا حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ان اشتری من المؤمنین  
 انفسہم یعنی تحقیق کہ اللہ نے مولایا ہی مؤمنین سے نفسوں کو اونکی  
 اور یہاں یہ دعویٰ کرتے ہیں خدا سے مول لینی کا معاذ اللہ بندہ ضعیف  
 تو مالک ہوا اور مالک عالم زمرہ دست فروشوں میں محسوب کیا جاویں  
 کلام اللہ کو بہ نظر تامل دیکھا کبھی جہاں یہ آیت ہے اذ اجاء اجلہم  
 انخ ومان یہ یہی ہے عجز اللہ مایشاء ویشئت وعندہ ام الكتاب  
 بہلا اگر اسی نہ دیکھتے تو گلستان تودیکھیں کہ مصلح الدین شیخ سعدی شیرازی  
 کیا فرماتی ہیں نہ کہ گرچہ کس بی اجل نخواہد مردہ تو مردمان ازور باد  
 سوال متعدا اگر جائز ہی تو آیت الا علی ازواجہما و ما ملکت  
 ایمانہم کی فی نفسہ ہوتا ہے کیونکہ متعد کی عورات باتفاق شیعہ نہ مخد  
 ازولج ہے اور نہ نجد ما ملکت ایمانہما اور اگر جائز نہ ہو تو بہر فضائل  
 کہیونکہ حاصل ہو سکتی ہیں اور اگر بغیر حرج سے استدلال کرتے ہو تو وہ حد  
 متواتر نہیں جو نا سخ کلام اللہ ہو دوسرے وہ حکم منسوخ ہو چکا نہیں تو

اسی تو کم ہی نہیں کہ احتمال ہی پر حال متبہاری پاس کیا دلیل ہی کہ  
وہ حکم باقی ہے احتمال یہہ ہی تو ہے کہ اس آیت کا حکم چون کا توں  
ہو فقط برای چندی بوجہ ضرورت رخصت ہو گئی ہو علاوہ برین  
آیہ والمحصنات من النساء کو بوجہ علت منسوخ نہیں کر سکتی کیونکہ  
برعم شید فاستمنعتم بهن فانوهن اجورهن فریضۃ  
اوس آیہ پر منتزع ہے اور یہی آیت دستاویز متہ ہے مگر ہم پوچھتی ہیں کہ  
حدت والی عورت محصنات میں داخل ہے یا نہیں اگر داخل ہی تو  
یہ فی نفسہ حبسی احصان کہی بروجہ بقای نکاح کے تو کہہ نہیں سکتی کیونکہ  
نکاح ایک امراضانی وجود نا کہیں پر موقوف ہوگی تو بوجہ محافظت نسبت  
ہوئی لکن اس صورت میں محصنین غیر مسافحین کے معنی یعنی سے احصان  
طواریکا پہر آپہی فرمائی متعہ میں یہہ بات کہاں ہے اگر ہوتی یہاں  
عدت ہوتی اگر متعہ داخل محصنات نہیں تو فرمائی کسو جہ سے اسکا  
نکاح منوع ہے حالانکہ پہر ارشاد موجود ہے احل لکم ما وراہ  
ذلکم اس صورت میں یوں ہی نہیں کہہ سکتی کیونکہ محصنات میں تو  
داخل نہیں تو آیہ والذین یتوقی منکم سے اسکی حرمت ثابت ہے  
چنانچہ اہل علم پر ظاہر ہے جو اب معتول عنایت ہو ورنہ حرمت متعہ کا  
افزار کبھی فقط

جواب ۲۱ متعہ تو غیر خدا کے عہد میں باتفاق فریقین جائز تھا صحیح بخاری  
و تفہیم کبیر و تفہیم غیشا پوری میں کہ کتب معتبرہ اہل سنت سے ہے عمران

ابن حبیب سے منقول ہے کہ آیہ متعہ نازل ہوا قرآن مجید میں اور کہے  
 آیت الیٰ بعد اسکے نازل نہیں ہوئی کہ آیہ متعہ کو منسوخ کر دی اور حکم کیا متعہ  
 کا حکم رسول خدا نے اور متعہ کیا ہمینی اور سوقت کہ ہمراہ رسول خدا کے تھے اور  
 ہکو منع نہیں فرمایا بعد اسکی ایک شخص نے اپنی راسی سے جو چاہا سو کہا  
 اور صحیح مسلم میں خلیفہ زادہ عبداللہ ابن عمر سے منقول ہے کہ ہم متعہ کرتی تھے  
 ایک مشت خرما اور آٹے پر مدت تک زمانہ رسول خدا میں اور عہد ابی بکر میں  
 یہاں تک کہ منع کیا عمر نے مقدمہ میں عمر و ابن حدیث کے اور صحیح ترمذی میں عہد  
 اللہ ابن عمر سے منقول ہے کہ ایک شامی نے سوال کیا متعہ سے عہد اللہ  
 ابن عمر نے کہا وہ حلال ہے شامی نے کہا کہ تمہارے باپ نے متعہ سے منع  
 کیا ہے عبداللہ ابن عمر نے کہا کہ اگر میری باپ منع کریں متعہ سے اور کیا  
 او سکور رسول خدا آئی تو ہم سنت رسول خدا کو چھوڑ کر یہودی اپنے باپ کے  
 کیون کرنے لگے اور طبری نے خود عمر سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ تین  
 چیزیں عہد رسول خدا میں تھیں ایک متعہ حج اور دوسرا متعہ عورتوں کا اور  
 تیسری حتیٰ علیٰ غیر العمل اذان میں اور تینوں امور دن سے رات تک منع کیا اور تین  
 الخلافہ میں بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ پہلی جنسی منع کیا متعہ سے وہ عمر تھے پس حضرت  
 کی عہد سے ابو بکر کے عہد تک بلکہ عہد عمر تک تا وقت مانعت عمر کے متعہ کا جو  
 ثابت ہوتا ہے پہر منسوخ کسوقت ہوئی اور اسوقت تک کا ہی میں داخل تھے  
 محضات میں تھی یا نہ تھی یا ملکیت میں داخل تھی یا زواج میں اور لکن اصل  
 نسخ پس اگر ایسا ہی ہے تو تارک الصلوٰۃ بھی کہہ سکتی ہیں کہ شاہد آیہ صلوٰۃ

وزیر الیقین لایزال الایقین کو یہی حسیاتین لائی اور قاصدہ انصحاب پر بھی نظر  
 لیجی اور آپ کی شیعہ کی کتابوں کا مطالعہ نہیں کیا صرف آپ کی بنا توہیات  
 باطلہ و مضریات باطلہ پر ہے شیعوں کے نزدیک تمتع بہا ازواج میں داخل  
 اور مدت عدت ادسکی واسطی معین ہے قرآن مجید میں نکاح تین قسموں  
 پر سورۃ النسا میں مذکور ہوا قسم اول نکاح دائمی زن آزاد کے ساتھ  
 شروع سورہ میں بیان ہوا اور اوسکے ضمن میں حکم کنیز و نکاح کہ جو بدو  
 نکاح کے خدمت میں آوین ذکر کیا گیا ہے چنانچہ قول حق تعالیٰ و اب  
 حننتم سے لیکر ہیننا صریحاً تک اس پر دال ہے قسم دوم نکاح منقطع ہے  
 زن آزاد اور کنیز کے ساتھ کہ وہ بھی بعد اسکے کہ نوانج اور طہات نکاح  
 بیان ہو چکی اسی سورہ شریفہ میں مذکور ہوا قال اللہ تعالیٰ و احل لکم  
 ما وراؤدکم ان تبتغوا بما واکم محصنین غیر مسافحین فاما استعتہ  
 بلہ منھن فاقوھن لجورھن فریضۃ و لا جناح علیکم فہا تواضیت تم بہ  
 من بعد الفریضۃ ان اللہ کان علیما حکیمایعنی حلال کی گئی ہے واسطی ہا  
 منجانب خداوند عالم وہ چیز کہ سوا ہی انکے ہے کہ جنگی حرام ہو نیکا اور بزرگ  
 ہوا یہ کہ طلب کر دو تم اسے ساتھ اموال اپنے کے در حالیکہ عقد کرنا  
 اپنی تین زن سے بچائی والی ہو یعنی اپنی مال کو اون زمان غرقہ کے سوا  
 جو میں اس کے مردوں میں صرف کر و بعد اور صرف مکر و بدوین عقد کہ وہ زنا  
 ہو گا پس جو کہ طلب متعہ کری تم اسے ساتھ اس کے اون عورتوں میں سے  
 پس دو تم اونکو مہر اور نکاح در حالیکہ وہ مہر فرض ہے تم پر اور کچھ وبال اور

گناہ تم پر نہیں ہے اوس چیز میں کہ آپس میں تم زن و مرد راضی ہوئی ہو  
ساتھ اوسکی بعد مہر واجب کے تحقیق کہ حق تعالیٰ دانا ہے ساتھ تمہارے  
مصلحت کے اور حکیم ہے کہ منہ کو مباح کیا واسطے منفعت تمہاری کے قسم  
سوم نکاح دایمی ہے کنیزوں کے ساتھ کہ بعد اسکے سورہ موصوفہ میں حق تعالیٰ  
نی ذکر فرمایا ومن لم یستطع منکم طولا سے لیکر واللہ غفور رحیم  
تک ہیں یہ آیت جو مستفی نے سورہ موبدین سے نکالی ہے اوس میں ازواج  
تینوں قسم کے مقصود میں خواہ حرہ منکوحہ ہو بہ زواج دائم اور خواہ حرہ ہو  
یا کنیز کہ منکوحہ ہو بے نکاح منقطع یعنی منہ اور خواہ کنیز ہو کہ منکوحہ ہو بے نکاح دائم  
اگرچہ نکاح کنیزین دایمی ہو یا منقطع اجازت الٰہ کی درکار ہے اور اگر  
یہی آپ کے فہم کامل ہے تو فرمائی کہ جو یہی زنا ہے یہاں اگر نبات میں داخل  
ہی تو ترک ہے کیون محروم ہوتے ہے اور اگر نہیں ہے تو حرمت نکاح  
اوس کے ساتھ اوس شخص کا جسکے نطفہ سے وہ پیدا ہوئی ہے کہ انسی  
نبات کبھی کا فقط

سورۃ الاحزاب یا ام ولد الولد سے منہ جائز ہے یا نہیں اگر نہیں ہے  
تو کیا دلیل ہے آیہ ولا تنکحوا ما نکح اباؤکم سے تو مانع است فقط نکاح  
ثابت ہوتے ہے اور اگر جائز ہو تو نکاح میں کیا نقصان تھا فقط  
جو آپ جگہ متمنع بہا منکوحہ ہ نکاح منقطع ہے تو لا تنکحوا کے تحت میں  
داخل ہو جاو گی لکن ممانعت نکاح دایمی ساتھ ام ولد الولد کے جس آیت  
سے آپ ثابت کر نیکی اوسے آیت سے ہم ممانعت منہ کی یہی اوس کے ساتھ ثابت

کریگی آپ تو یہاں بھیسی جو ازستہ کو بوجہی میں مگر اپنے کتاب کو اس خط  
فرمائی فی الهدایۃ من تزوج امراۃ لا یجزل لہ نکاحہا بان کا  
من ذوی محارمہ بنسبہ کا متہ ۱ و بنتہ فوطاھا الم یحب علیہ  
الحذ عند ابن حنیفہ و سفیان الثوری و زفران قال علمت  
اتھا علی جواب یعنی جو شخص کہ عقد کری کسی عورت سے کہ اس کے ساتھ نکاح  
کرنا حلال نہواستطیع سے کہ وہ عورت محرم اس کے براہ نسب مثلاً  
دینی کے ہو سے اور اس کے ساتھ ہم بسر ہو وی تو اوپر حد واجب نہ ہو گے  
نزدیک ابو حنیفہ اور سفیان ثوری اور زفر کے اگرچہ کہی وہ شخص کہ حکم  
علم تھا کہ وہ مجہر حرام ہے فقط

سوال ۲ لواطت زنا جو مذہب شیعہ کے موافق جائز ہے اور دین میں  
بہ جائز ہوتی ہے یا نہیں یا یہ پاکباز می اور سنت قوم لوط خاص  
مذہب شیعہ ہی کے لئے رکھی تھی فقط

جواب یہ بدعت تو آپ کے یہاں جاری ہے شیعہ تو اسے افح  
جانتے ہیں اور آپ لوگ تو اپنی منہای عمر تک اسے افح سمجھتے ہیں فتاویٰ  
قاضی خان میں مذکور ہے اذا اولج رجل رجلاً فعلمہ القضاۃ و  
الغسل انزل اولہ یزول ولا کفارۃ فیہ لانہ بمنزلۃ الجماع فیما  
دون الفرج یعنی جسوقت لواطہ کری کوئی شخص مرد کی ساتھ تو اس پر قضا  
روزہ و غسل دونوں لازم ہیں انزال ہوا ہو یا نہ ہوا اور کوئی کفارہ  
اس پر نہیں ہے اس واسطیکہ بمنزلہ جماع کے ہے غیر فرج میں اور کتاب



رحمۃ ثلاثہ میں ہے لو استاجرا مراۃ لیزنی لھا ففعل بها فوجب علیہ  
الاحد بالاتفاق الا ما حکی عن ابی حنیفہ اثنہ قال لاحد علیہ  
یعنی اگر کوئی خرچی دیوی کسی عورت کو واسطی زنا کر نیچے پس زنا کری  
تو اوپر حد واجب ہوگی باتفاق جمیع مذاہب مگر ابو حنیفہ کے نزدیک کہ  
وہ کہتی ہیں کہ اوپر حد نہیں و فی الهدایۃ وان زنی المصبی و  
المجنون بامراۃ طاعۃ فلا حد علیہ ولا علیہا یعنی ہر ایسے  
کہ اگر زنا کرے لڑکا نابالغ یا مجنون کسی عورت کے ساتھ کہ وہ عورت  
رضامند ہو دی پس نہ حد اس زانی پر ہے اور نہ زانیہ پر و فی فتاویٰ  
قاضی خان قال ابو حنیفہ الوطی فی الدبر لا یفسد الحج یعنی  
فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وطی فی الدبر سچے حج باطل  
نہیں ہوتا بلکہ درست ہو جاتا ہے فقط اب یہ فرماتے کہ ایسے افعال شنیعہ  
کس کے مذہب میں جائز ہیں اور یہہ پاکبازے و سنت قوم کو  
مخصوص بذہب اہل سنت ہو یا اور کسی مذہب کے اور یہہ خرابی بہ  
کسیوں کے عمل کے کئے نام عمل میں تا قیامت کبھی گئی فقط  
سوال لو اطہ کی جواز کے کہا دلیل ہے اگر لفظ فاتی شتم پر اعتماد  
تو اس سے تو تعظیم مقام ثابت نہیں ہوتی وقت معہود پر زوجہ کی پشت  
اپنی طرف کلپنی کے اجازت نکلتی ہے یا انہیہ جملہ سناؤ کہ حرث لکم سیما  
یہ ثابت ہے کہ حورین اولاد کی بہتر میں بہر آپ ہی فرماتے کہ بچہ بہتر  
میں سے نکل سکتا ہے یا نہیں اگر کوئی خاص کر امت زمان مذہب

میں سو تو مطلع فرمائے فقط

جواب یہ تو قاضی خان سے دریافت کھئی اور ابی شتتم کی لفظ پر اعتماد اور بچہ و بزرگ میں سے نکلنے کا استبعاد اس کو اپنے روایات سے دفع کیجئے شیخ جمال الدین سیوطی تفسیر درمنثور میں کہتی ہیں و اخرج ابو عوف ابن راہویہ فی مسندہ و البخاری و ابن حریر عن نافع قال سئل ذات یوم من ساء کم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شتتم قال ابن عمر انہ ساء فیما نزلت هذه الاية قلت لا قال نزلت فی اثبات النساء فی ادبارہن یعنی روایت کی ہے اسحاق بن راہویہ نے اپنے مسند میں اور بخاری اور ابن جریر نے نافع سے کہا انہوں نے کہی ایک دن یہ آیت پڑھی تھی ابن عمر نے کہا کہ تم جانتی ہو کہ یہ آیت کس مقدمہ میں نازل ہوئی کہ انہیں انہوں نے کہا کہ نازل ہوئی ہے حج مقدمہ و طی فی ادبار النساء کے اور تفسیر کبیر میں دو وجوہوں سے اسے جایز لکھا ہے کہا ہے کہ وجہ اول یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں عورت کو کہی فرمایا ہے مقام معین کو کہیتی نہیں فرمایا اور اس کے بعد فرمایا کہ فاتوا حرثکم انی شتتم پس مراد اس سے یہ ہوگی کہ ابی غورثوں کے پاس اس جس موضع سے جاہود دوسری وجہ یہ ہے کہ کلمہ انی موضع ہے مکان کے اسطی پس سنی اس آیت کے یہ ہونگے کہ جس موضع سے جاہود ہم ستر ہو گیا کہ کوئی شخص کہے کہ جہان چاہوں ان میں ہو تو اس مقام سے اختیار ہے مواضع کا اور اس سے اختیار مواضع جلوس کا نہیں نکلتا کہ جس موضع

سی چاہو بیٹھو پس واضح ہو کہ مرد و نکو اختیار حاصل ہے اور اگر مراد ہم  
 ہو وی کہ چاہو دو کی طرف سے آویا پشت کے طرف سے آو تو حق تھا  
 یون فرماتا کہ اذہبوا الیہ کیف شئتم جبکہ لفظ کیف اس آیت میں  
 مذکور نہیں ہے بلکہ انی ہے پس ثابت ہوا کہ اختیار موضح میں ہے اور  
 عموم الا علی ازواجہما اور مملکت ایما لھنہ ہے موضح اسے  
 قول کا ہے اور روایات و احادیث کہ شان نزول اس آیت میں  
 معتبرہ اہل سنت میں مانند صحاح ستہ و دیگر کتب معتبرہ کے منقول میں  
 وہ بھی مؤید میں قول بجواز و طی فی الذہب کے انتہی آپ کو جو کچھ پوچھا  
 ہوا امام سے اپنے آپ پوچھ لیجئے اور حال کرامت زمان شیعہ کا جو  
 اپنے استفسار فرمایا تو انہیں کراہین کہاں بان کراہین اپنے یہاں  
 کے عورتوں کی سننی کتاب رحمۃ اللامہ میں لکھا ہے قال ابو حنیفہ لو  
 تزوج وهو بالمشرق وھی فی المغرب واثت بولد لستہ اشقر  
 من العقد کان الولد لمغابہ وانکان بینہما مسافۃ لایمکن ان  
 یلتقی اصلا لوجود العقد وھکذا فی التفسیر الکبیر یعنی ابو حنیفہ  
 کہتی ہیں کہ اگر کوئی شخص عقد کری کہ وہ شخص مشرق میں ہو اور وہ عورت  
 مغرب میں اور بعد عقد کے چہ مبینی کی بعد اس عورت کے لڑکا پیدا ہو  
 تو وہ لڑکا اوسی شخص کا ہے اگرچہ زن و مرد میں ایسا فاصلہ ہو کہ ملاقات  
 اون دونوں میں کبھی ممکن نہ ہو وی واسطی وجود عقد کے اور اسطرح  
 تفسیر کبیر میں یہی ہے اور فتاویٰ کا فوریہ میں ہے رجل غاب عن امرأ

عشر سنین فتر و حبت باخرو كانت المائة تلد كل سنة فالاولاد  
 للزوج الا قول عند ابی حنیفة وعلیه الفتوی وكن انی رحمة  
 للامة وخرانة الروایات و غیرها یعنی فتاوی کا فوریہ میں ہے  
 کہ ایک شخص غائب رہا اپنی زوجہ کے پاس سے دس برس تک اوسکی  
 زوجہ نے دوسرے سے عقد کر لیا اور اوس عورت کے رسائل لکھا  
 پیدا ہوتا ہوتا پس جتنے اولاد دیے شوہر اول کی ہو گئے نزدیک ابو حنیفہ کے  
 اور اسی پر فتویٰ ہے اور ایسا ہی رحمۃ للامة وخرانة الروایات میں ہے  
 کہ باہے و فی رحمة للامة قال ابو حنیفة اذا عقد علیہا محضۃ الخاتم  
 ثم طلقها عقباً لعقد فانت لستہ اشہر الحق بہ وان لم یکن  
 هناك امكان وطی وانما یعتبر بہ ان ثانی لستہ اشہر فقط لا کث  
 منها ولا اقل یعنی رحمۃ للامة میں ہے کہ جب کوئی شخص محضور حاکم عقد کرے  
 اوسکی بعد طلاق دیوی اوس عورت کو بعد عقد کے پس جبہ مہینی کے بعد  
 اولاد پیدا ہووے تو وہ اولاد اوس شوہر سے ملتی ہو گئے اگرچہ ہم سب  
 ممکن نہ ہو وی اعتبار فقط اس بات کا ہی کہ جبہ مہینی کے بعد پیدا ہووے نہ  
 زیادہ نہ کم فقط ابون کریمات کو ملاحظہ فرمائی اور اپنے امور کو دیکھو  
 کی طرف نسبت نہ کی فقط

سوال ابان دیون کی فرج کو عاریت دنیا جو علامہ علی کی کتاب ارشاد میں  
 موجود ہے اسکی کیا دلیل ہے پر ایہ الا علی از واجہہ او ما ملکت ایمانہ  
 کی مخالفت کا کیا جواب فقط

**جواب** فہم کا آپ کے قصور ہے لفظ عاریت تو اس کتاب میں ہرگز نہیں  
 البتہ موافق قول کرخی ہے کہ تلامذہ معتبرین ابو حنیفہ سے ہے نکاح بلفظ عاریت ہوگا  
 فی شرح الکفر ولا ینعقد بلفظ الاجارة والا عارة فی الصمیم خلافاً  
 للکرخی شرح کنز الدقایق میں ہے کہ نہیں صحیح ہوتا ہے عقد بلفظ اجارة و عارة  
 بنا بر مذہب صحیح کے مگر مخالفت کی ہے اسکی کرخی نے اور بنظر اسکے کہ اہل  
 مال رسول خدا کو عاریت خدا جانتے ہیں تو جواری رسول خدا کہ حضرت کے تصرفات  
 میں آئیں وہ بھی عاریت خدا سے دیکھی اور اس طرح عاریت فروج بنا کر  
 اہل سنت کے البتہ لازم آتی ہے اور مملکت ایمانہ عام ہے ملک  
 میں اور ملک منفعت سے کنز الدقایق جو آپ کے مذہب کے کتاب معتبر ہے  
 دسین تو ہے الملك تشتل علی العین والمنفعة والتحلیل تملک  
 المنفعة ولذلك قال او ما ملکت ایمانهم ویؤتیکہم - وایات  
 الاصحاح المتظارفہ وحینئذ نقول ملک المنفعة عام من ان یکون  
 تابعاً للملک الاصل او منفرداً یعنی ملک شامل ہے ملک عین کو و ملک منفعت  
 کو اور تحلیل مالک گردانے منفعت کا اور اسی واسطی فرمایا حق تعالیٰ نے اس  
 ما ملکت ایمانهم اور موتیہ میں اسکی روایات اصحاب جو متواتر ہیں اور  
 اس وقت میں کہیں گے ہم کہ ملک منفعت عام ہے اسی کہ وہ تاج ہو واسطی  
 ملک اصل کے یا منفرد ہو یعنی اصل کا مالک ہے یہ خود اسی جہت سے نفع کا  
 مالک ہو یا مالک اصل کا نہیں ہے فقط نفع کا مالک ہے انتہی اور خدا واری  
 حامد یہ میں ہے و تسمین کی ہیں اور شرح طحاوی میں ہے قال الشیخ اکمل

الثملک علی ضربین تملیک منفعة و تملیک عین و کل زوجہ علی  
 و حین اما انیکون ببدل او بغیر بدل فتملیک العین ببدل  
 هو البیع و تملیک العین بغیر بدل الهبة و الصدقة و الوصیة  
 و ما اشبه ذلك و اما تملیک المنفعة ببدل فی الاجارة و اما تملیک  
 المنفعة بغیر بدل ہی عاریة یعنی کہاتے شیخ امام نے کہ تملیک بنی مالک  
 گردانہ دو قسموں پر ہے ایک مالک کرنا منفعت کا اور دوسری مالک کرنا  
 عین کا یعنی اصل کا جس سے وہ نفع حاصل ہوتا ہے اور ہر صورت دو طریقے  
 ہیں یا تو یہ کہ بعوض کسی چیز کے ہو یا بدون عوض کے ہو پس اگر اصل  
 کا مالک کیا ہے بعوض کسی چیز کے تو وہ بیع ہے اور اگر اصل کا مالک کیا  
 ہے بدون عوض کے تو وہ ہبہ ہے اور صدقہ ہے اور وصیت ہے اور  
 جو چیز مثلاً اسکے ہو اور لکن مالک کرنا منفعت کا بعوض وہ اجارہ ہے اور  
 مالک کرنا منفعت کا بغیر عوض وہ عاریت ہے اب صاحبان انصاف  
 دیکھیں کہ عاریت فروج کو کون جائز رکھتا ہے اور نسبت کرنا اسکے مالک  
 امامیہ کے خطاب ہے فقط

سوال مواعظت سے نبوت نسب کی وجہ تعلیم فرمائیں تو بڑی عینیت  
 جواب یہ تو ابو حنیفہ سے پوچھنی کہ وہ لواط سے نہ حج کو فاسد جانتی  
 میں اور نہ کفارہ کو حال صوم میں لازم جانتی ہیں اور سب سے زیادہ  
 آپ مشکل ہو گئے بیان وجہ نبوت نسب اور عورتوں کے اولاد کے جو  
 اپنے شوہروں سے ہم بستر نہیں ہو مگر یہ کہہنی کہ انکی شوہروں نے

نفقات کی بدلی نطفہ کا سنی اور کیا ہو اور زمان اہل خواجہ فی اوسے اپنی کہہ  
 میں امانت رکھ لیا ہو مگر نینت او کی نسبت شوہر ثانی کے ثابت ہوگی کہ وہ عیاد  
 مثل حدیث کے کشاکش بحدیدین گرفتار رہا اور کوئی نتیجہ حاصل نہوا اور جو  
 اول تھی باقی رہی فقط

سوال آیہ وجوه یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرۃ دیدار خداوندی پر  
 شاہد ہے اور لفظ الی کو معنی نسبت لینا جو تیونسے کان کا ثنا ہے کیونکہ اول  
 ناظرۃ فرمایا اوس سے صاف ثابت ہو گیا کہ نعمای خداوندی کے استعمال  
 تک کی نوبت آگئی اوسکی ہر نعمتوں کے دیکھنے کی کیا حاجت تھی جو یہ  
 ترقی معکس ایسی کلام ہر نظام میں ہی بائیمہ آیہ کلا انہم عن ربہم یومئذ محجوبون  
 کا کیا جواب دو گے اور آیہ لا تدکک الا بصار پر نظر ہے تو وہ سالہ جزئیہ  
 ہے بائیمہ سلب ادراک پر دلالت کرتا ہے نفی رویت پر دلالت نہیں  
 کرنا علی ذہ القیاس لن تروانی عدم قابلیت البصار دنیوی حضرت موسیٰ  
 ثابت ہوتی ہے عدم دیدار ثابت نہیں ہوتا بان اگر لن ارائی بصیفہ  
 مشکم مجبول ہونا تو خیال بجا تھا اور اگر رویت اور البصار کے لئے خواہ مخواہ  
 تقابل کی ضرورت ہے اور اسوجہ سے تامل ہے تو اول تو خدا کی بصیرت  
 کے لئے ہمانسی تقابل لاو گے زمین سے اوسکی دیدار کی ٹی ہی ہی اگر ضرورت  
 ہوگی تو البصار کے لئے خدا کو یہی ہو گے کیونکہ تقابل تو طرفین سے ہوتا ہے  
 بائیمہ سامنی کا مکان سامنے کی جہت بطرح بی جہت اور بی مکان  
 سامنے ہی ایسی خدا کے لئے ہو تو کیا عجب ہے پر کلام اللہ کی تکذیب

لیون کجاتی ہے فقط

جو آب اصلاح قرآن مجید میں آپ کا کام ہی ناضرہ اول ضا ہے  
 و سکو آپ طاسے سمجھے یہ تو فہم کا حال اوسکے اوپر دغوی تفسیف کا ثقت  
 خدا و رسول میں تو جوتیوں سے لوگوں کے چہرہ بگڑ گئے ناک تک کا نشان  
 یہ معلوم ہوتا تھا کان کو کون پوچھی اپنی کتا بونکو تو دیکھیے کہ مخالفت  
 رسول کا کیا صلہ ہوتا ہے ترقی سکوس نہیں ہے مگر ترقی سکوس بیہوش  
 ہے کہ ربیع الاربرار میں زحشری نے باب سادس و سبعین میں لکھا ہے  
 کہ انزل اللہ فی الحمر ثلاث آیات یسئلونک عن الخمر و المیسر  
 فكان المسلمون بلین تارک و شارب الی ان شر بہا رجل و  
 دخل فی الصلوۃ فجہر فزلت یا ایہا الذین امنوا لا تقربوا الصلوۃ  
 و انتم سکاری فشر بہا من شر بہا من المسلمین حتی شر بہا امر الی  
 ان قال فبلغ ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخرج معضبا یجری دماہ فوق شہا  
 کان فی یدہ لیسر بہ فقال اعوذ باللہ من غضب رسولہ فزئل  
 اما یرید الشیطان یعنی حق تعالیٰ فی نازل کہیں شراب کے بارہ میں تین  
 آیتیں ایک تو یسئلونک عن الخمر و المیسر الخ پس کچھ مسلمانوں نے  
 ترک کیا اور کچھ لوگ پئی رہے یہاں تک کہ ایک شخص نے پیکر ناز پڑے  
 اور ہزیان کہنی لگا میں نازل ہوئی دوسری آیت یا ایہا الذین  
 امنوا لا تقربوا الصلوۃ الخ اسکے بعد یہی شراب پی جسکو پینا تھا مسلمان  
 میں سے یہاں تک کہ شراب پی عمر نے پس یہ خبر پہنچی رسول خدا کو پس وہ



حضرت غضبناک برآمد ہوئی کہ ردای مبارک خاک گیرے تھے تھی پس جو  
چیز آپ کے ہاتھ میں تھی اوسکو آپ نے اٹھایا تاکہ مارین عمر کو پس عمر نے  
کہا کہ پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ خدا کے غضب سے اوسکی رسول کے پس  
یہ تیسری آیت اثمنا یرید الشیطان الخ نازل ہوئی چنانچہ ایک ظریف  
کہ مہرج وضع و شریف میں اس مقام پر خطاب کر کے طرف حضرت عمر بن  
الخطاب کے یہ شعر فرمایا ہے سے اسی نصف دوران تو نگہ کن قرآن بحال  
تو و مرتضیٰ نباشد کیسان : در شان وی اثمنا یرید اللہ ست : در حق تو اثمنا  
یرید الشیطان : اور کلام اللہ عن مرہم الخ بحذف مضاف ہے اسی رحمتہ ربہم  
جیسا کہ واسال القریۃ کا حال ہے چنانچہ حسن و قتادہ کہتی ہیں کہ اسکے  
معنی ہیں ممنوعون عن رحمة ربہم یعنی منع کئے جاویں گے رحمت پروردگار  
سے اور ابی سلم سے منقول ہے محرومون عن ثوابہ قضیۃ عجیبہ  
جو کہ اندر کہ الابصار میں آپ نے پیدا کیا ہے تو وہ سلب عموم پر دل  
نہیں بلکہ عموم کا مفید ہے اور اختصاص نے حال دون حال کا اثبات  
چاہئے ولہذا ثبت آیہ وما اللہ یرید ظلما للعباد وما علی المحسنین  
من سبیل میں جمع علی باللّام پر نفی وارد ہے اور وہ مفید عموم ہے در  
حقیقت نفی میں بھی اور اثبات میں بھی بلا خلاف بان اختلاف اس میں  
ہے کہ لفظ کل پر جو نفی وارد ہو تو آیا وہ مفید عموم ہے یا نہیں مگر قرآن  
مجید میں تو وہ بھی دال عموم پر ہے واللہ لا یحب کل مختال فخور  
قرآن مجید میں موجود ہی اور اس سے عدم مقصود ہے علامہ قوشچی شرح تجرید

میں کہتی ہیں کہ ادراک کے دو معنی ہیں ایک ایسی وجہ پر کہ حساب  
 بجا نہ ہو مری ہووے اور دوسرے ادراک بجا رہے مخصوصہ اور  
 وہ دو صفت نقص ہیں لیکن اول پس ظاہر ہے اور دوسرے پس سنیے  
 کہ ادراک بجا رہے مخصوصہ بدون مقابلہ کے ممکن نہیں تعجب ہے کہ قوت  
 بدر کہ آپ کی درستہ نہیں اوسمین سے ایک باصرہ ہی ہے نظرت الی  
 الملأل فلم ادرک محاورہ عربیہ سبحان اللہ اب آپ خدا کی سچی باری  
 کرنے لگے وہ تو حیثیت سے بری ہے اوسکو حاجت ہو اس کی کیا ہے  
 وہ خالق ہو اس ہے آپ اپنی فرمائے کہ قاذورات او بام فاسدہ میں  
 مبتلا ہیں بصیر کے وہ ان معنی تو عالم بالبصائر کے ہیں یعنی جو چیز تمہارے  
 دیکھنے میں ہو اسطرح قوت باصرہ آتی ہے اوسکا علم اوسکو بدون قوت باصرہ  
 آتا ہے اور علم خدا میں ذات ہے اور سامنی کی مکان کی مثال جو آپ نے  
 دی پس اگر مثل مکان کے ہے تو اس سے لازم آوی گا کہ حق تعالیٰ محل  
 حوادث بودی اور منقسم ہووے اسلئے کہ جسم تمامہ اپنی مکان میں درآتا  
 پس جائز نہیں کہ منقسم نہ ہووے اور حق تعالیٰ ان سب سب بری ہے اور  
 اگر مثل حیث کے ہے تو احتیاج محل کی ہو ویگی اسواسطی کہ حیث تو نام  
 طرف امتداد کا ہے اور حق تعالیٰ پر یہ بھی جائز نہیں ہے علاوہ اسکے  
 آگے کی حیث میں ادراک حاسہ بصر ضرور ہے اور وہ موقوف ہی عدم  
 قرب مفراط و عدم بعد مفراط پر اور قرب اور بعد صفات جسمیت سے ہے سنا  
 کی حیث اور مکان کی مثال تو ٹھیک نہوی اسواسطی کہ حیث اور مکان کو

آپ دیکھ نہیں سکتے مگر جبکہ آپ اس کے منشاء انتزاع کو دیکھتی ہیں اسباب  
 تعجب ہے کہ روح آپ کے بدن میں موجود ہے اور بھیت اس کی کہ وہ ممکن  
 میں سے ہے آپ کو اس سے ایک مناسبت یہی ہے اور زندگی آپ کی اس  
 جہت سے ہے اور ہر وقت موجود رہتی ہے مگر دیکھنا اس کا آپ کو ممکن نہیں  
 ہوتا اگر رویت خدا ممکن ہوتی تو یہ ونی فرماتا وہ تو معروف ہے اور  
 ان اے جو آپ نے فرمایا وہ صیغہ مجہول کا ہے وہاں مجہول کا کیا کام  
 خلاصہ یہ کہ نظر کے تین معنی ہیں رویت انتظار گزشتہ چشم و اسطی  
 رویت کے اور رویت میں آئینہ خیرین شرط میں اول مینائی دوسری مقابلہ  
 درمیان دیکھنی والی کے اور اس چیز کے کہ جس کو دیکھا جاتا ہے یا مقابلہ  
 اس چیز کا جو حکم میں اس کے ہوش آئینہ کے تیسرے زیادہ نزدیک نہ ہونا  
 چوتھی بہت دور نہ ہونا پانچویں یہ کہ کوئی چیز حایل نہ ہو وی درمیان میں  
 اون دونوں کے چشمی یہ کہ وہ شفاف نہ ہوشل ہو اس کے ساتھ توین یہ کہ  
 دیکھنی کا ہی ہو وی آئینہ توین یہ کہ تاریکی نہ ہو اور وجود ان شروط کا  
 مستلزم سمیت و مکانیت ہے اور حق تعالیٰ اس سے بری ہے اور رویت  
 اس کی ممکن نہیں ضعیف ہونا اولہ عقلیہ اہلسنت کا رویت حق تعالیٰ  
 ادھنین کے علماء کے قول سے ظاہر ہے فخر رازی امام ستیان کہتی ہیں  
 کہ دلائل عقلیہ اس مقام میں قوی نہیں ہیں علامہ قوشچی دعویٰ اجماع  
 کا کر رہے ہیں اس بات پر کہ رویت حقیقیہ تو حق تعالیٰ کے نہیں ہو سکتے  
 مگر انکشاف نام علی کا منکر کوئی نہیں باقی رہی دلائل نقلیہ اہل سنت

وہ مستلزم حبسیت حق تعالیٰ میں درشتورین تفسیر لوم یکشف عن  
 سناق فیدعون الی التجدد میں لکھا ہے مسند ابن مہویہ اور طبرانی  
 و دارقطنی وغیرہ سے یہ تصحیح حاکم کے روایت طولانی میں کہ حق تعالیٰ مختار  
 میں مسلمانوں میں پوچھی گا کہ ہر شخص اپنی معبود کی سچی گیتا تم کس فکر میں ہو  
 مسلمان عرض کریں گے کہ ابھی ہمیں اپنے معبود کو نہیں دیکھا حق تعالیٰ کہیگا  
 کہ اگر تم اپنی خدا کو دیکھو تو پہاڑوں کے وہ کہیں گے کہ ہمارے پاس  
 نشانی ہے اوس سے شاخت کر لیونگے حق تعالیٰ پوچھیگا وہ کیا علامت  
 ہے جواب میں کہیں گے کہ وہ علامت کہوں اساق کا ہے پس حق تعالیٰ  
 اپنی ساق نوزائے کہ کہوں گا اوسوقت سب سمجھ کر نیکی پھانک کر سب  
 سب دروازہ بہشت پر پھونچیں گے تو خداوند عالم اونکی رضا مندی سے  
 دریافت کر لیگا اوسوقت وہ لوگ خدا سے کہیں گے کہ آپ نے خود  
 اسے الکرکی میں اوسوقت خدا اسقدر منسی گا کہ ہات اور دانت آخر خدا  
 کی دکھائی دینگے اب یہ مقام زیادہ تر قابل خدا وند ان ثابت کہ جو  
 کہ رویت کے واسطی ضروری نہ تھی وہ ہی خدا کے لئے ثابت کرنے کے بہر کیف  
 جتنی دلیل تقیہ اہلسنت کے رویت حق تعالیٰ پر ہیں اون سب سے حبسیت  
 حق تعالیٰ نکلنے ہے اور قابل ہونا حبسیت حق تعالیٰ کا کفر ہے اور اگر الی کو  
 بعضی نسبت آجکے ظلمت پر لیبین تو ناظرہ کے معنی منتظر ثواب پروردگار ہو گئے ہیں  
 تفسیر درشتورین دیکھتے ہیں کہ خدا جل جلالہ ہمیں جمع المسلمون میں میر منتظرہ کے  
 اوس معنی درست ہیں ہوسکتی ہیں بعضی یہ کہان جو کرتے ہیں کہ ناظرہ کا لغتہ

حاکم نے کہا کہ یہ روایت  
 صحیح ہے  
 مسند ابن مہویہ  
 دارقطنی  
 وغیرہ سے یہ تصحیح  
 حاکم کے روایت  
 طولانی میں کہ حق  
 تعالیٰ مختار  
 میں مسلمانوں میں  
 پوچھی گا کہ ہر شخص  
 اپنی معبود کی سچی  
 گیتا تم کس فکر میں  
 ہو

مسند ابن مہویہ  
 دارقطنی  
 وغیرہ سے یہ تصحیح  
 حاکم کے روایت  
 طولانی میں کہ حق  
 تعالیٰ مختار  
 میں مسلمانوں میں  
 پوچھی گا کہ ہر شخص  
 اپنی معبود کی سچی  
 گیتا تم کس فکر میں  
 ہو

الاسباب الاولیٰ  
 فی ذکر الخیر  
 فی ذکر الخیر  
 فی ذکر الخیر

جب الے کے ساتھ ہو گا تو وہ بمعنی انتظار نہیں ہوتا اس گمان کو قول  
 فخر رازی امام ستیان تفسیر کبیر میں باطل کر رہا ہی قال بتحقیق المقام  
 فیہ ان معنی قولہم فی الانتظار نظرتہ بغیر صلہ امتداد لک  
 فی الانتظار لچی الا انسان بنفسہ واذا کان منتظر الی وفدتہ و  
 معونتہ فقد قال نظریۃ الیہ یعنی تحقیق مقام یہ ہے کہ وہ لوگ جو  
 کبھی میں کہ نظریۃ انتظار کے معنوں میں بدون سارے کے ہوتا ہے یعنی بدون  
 در بیان میں الے کے ہوتا ہی وہ اس مقام پر ہے جیکہ انسان اپنے  
 نفس کا آپ انتظار کرے اور اگر رفیقوں کا اور یا رونکا اپنے انتظار کے  
 تو الے کے ساتھ بولتا ہے فقط

سوال آیہ وعد اللہ الذین امنوا منکم من خلافت کا وعدہ ہے  
 پورا ہونا تو اس کا ضرور ہے کیونکہ خدا کا وعدہ ہے اور ادھر دیکھنی  
 میں تو خلیفہ موصوف باوصاف مندرجہ آیہ مسطورہ سوای چار اور  
 کوئی نہیں ہوا خاص کر لیبڈ لخص من بعد خوفہم امناسی تو  
 روشن ہے ہو گیا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو کفار سے پہلی  
 خلافت کیا کبھی خوف ہی نہیں ہوا اور اگر خاص حضرت علی کو مراد  
 ایجے تو مخالفت مدلول الذین امنوا اسلئے کہ اس سے جمعیت ثابت  
 ہوتی ہے نہ وحدت اور امام زمان کو مراد لیجی تو وہ منکم کی مخالف ہے  
 اسلئے کہ اسکی موافق تو او ان خلیفوں کا صحابی ہونا ہی ضرور ہے ورنہ  
 منہ لفظ بیکار ہو گا اس سے لغو لازم آئی گا اس صورت میں کیا

وجہ ہے کہ اونکو خلیفہ راست تر نہیں سمجھتی  
**جواب** بیشک وعدہ خدا پورا ہونا چاہی اور اس آیت میں صفات  
 متعددہ مذکور ہوئے ایک تو ایمان دوسرا عمل صالح اور وعدہ ہوا خدا  
 کا کہ جن لوگوں میں یہ صفات پائی گئے ہوں گے اونکو واسطرح خلیفہ کر لگا  
 جیسا کہ خلیفہ کیا تھا اون لوگوں کو جو قبل انکے گزری اور ہر آئمہ خدا کا  
 کہ لگا اون لوگوں کو اس دین پر جو پسندیدہ خدا ہی اور بدل و بگا  
 بعد خوف کے اونکو امن دیکھائی گئی یہہ صفات آپ کے نمائندہ میں کہاں ہیں  
 کہ ایمان ساتھ جلالی قرآن و خانہ رسالت کے جمع نہیں ہوتا اور خود  
 رسول خدا آتی بھی تصریح فرمادی تھی کہ نہیں معلوم تم لوگ بعد میری کیا  
 دین میں ایجاد دین کرو گی موافق روایت صحیح بخاری و موطا کے جسکو ہم  
 اوپر ثابت کر چکی ہیں اور دوسری بروایت عبداللہ بن ہشام منقول  
 ہے کہ عمر بن الخطاب نے کہا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے کہ یا رسول اللہ  
 آپ کے میں سب سے سوا چاہتا ہوں مگر اپنی جان سے حضرت نے ارشاد کیا  
 کہ ہرگز ایمان دار وہ شخص نہیں ہے کہ جو مجھ اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھے  
 اس وقت عمر نے کہا کہ یا رسول اللہ میں آپ کو اپنی جانشینی ہی زیادہ  
 عزیز رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ اب اس کلمہ کو کہتی ہو اسی عمر کو یہ دستور  
 میں مذکور ہے کیا عملوا الصالحات سی ہی مقصود ہے کہ مالک ابن نویرہ و  
 سعد بن عبادہ و ابوذر غفاری سے صحابہ عدول مقبول رسول مقبول کو  
 قتل کروا دیں اور انواع اذیت دیوں علاوہ اسکی خلافت تو انکی نمائندگی

کی بتیں خلق ہوئی ہے اور خلیفہ جو سابق میں گزری مثل آدم و داود  
 او کو خدا نے خلیفہ کیا تھا اور ضرور ہے کہ اس مقام پر بہی خلیفہ میں  
 جانب اندر مراد ہو وی اور ظاہر ہے کہ آپکی تینوں خلیفہ میں جانب الہیہ  
 نہ تھی اور ابھی تک روز وفات رسول خدا آئے اوس دین پر کہ جو پیغمبر  
 خدا ہے قدرت حاصل نہیں ہوئی اس واسطی کہ ہزار بانیہ و نصاری  
 و ارباب مل مختلفہ موجود ہیں پس مراد اس سے جناب امیر علیہ السلام  
 اور انکی اولاد اطہار ہی کہ بتیں حق تعالیٰ یہ سب کے سب خلیفہ  
 میں اور حق تعالیٰ ان سب کو قادر و ماموی گا اپنی اوس دین پر  
 کہ جو پسندیدہ خدا ہے حضرت صاحب الزمان علیہ السلام کو نبی موعود  
 و دیگر ائمہ علیہم السلام کو زمان رجعت میں کہ اوس وقت جتنی مضامین  
 اس آیت کے میں سب صادق آویگی اور آیت کریمہ و نوید ان  
 مَنْ عَلَى الَّذِينَ اسْتَظْعَفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجَعْلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلُ الْمَ  
 الْوَارِثِينَ وَنَمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ  
 وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ میں طرف ایک اشارہ ہے اور  
 یہاں ہی پتہ امامت کا جو آپ کو نہیں ملتا تھا کلام اللہ سے دیکھ لیجئے  
 اور فرعون و ہامان اور انکے جنود سے غاصبین حقوق آل محمد صلی  
 اللہ علیہ و آلہ مقصود ہیں اور اگر یہ آیت مخصوص حضرت موسیٰ ہی تھے  
 تو حق تعالیٰ منہم نہ فرماتا بلکہ نہ فرماتا اور آیت اختلاف میں جو فقط انصاری  
 ہی وہ اشارہ ہے طرف اوس آیت کے جس میں رضیت لکم الانسلا م

دینا ہے کہ نازل ہوئی ہے خمر غدیر میں بعد خطبہ پڑھنی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درباب خلافت حضرت امیر کبیر علیہ السلام اوسے ارتضا میں اشارہ خفیہ ہے طرف لفظ ترضی کے کہ لقب مبارک اوس جناب کا مستحق ہے  
 ابن مسہل میں منقول ہے ابن عباس سے کہ قرآن میں جو آیت ایسی ہے کہ اسے  
 اول میں لفظ الذین امنوا ہے علی علیہ السلام اوسکے سردار اور امیر میں  
 اور تحقیق کہ حق تعالیٰ نے عتاب کیا ہے اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 قرآن میں اور نہیں ذکر کیا جناب امیر علیہ السلام کا مگر بنکی و خیر اور یہ جو  
 آپ نے لکھا کہ حضرت امیر معاویہ تو ادنیٰ امارت کا حال سننے جمیع الجوامع  
 میں ابی عبیدہ سے منقول ہے کہ معاویہ نے خط لکھا تھا جناب امیر علیہ السلام  
 کو کہ اے ابوالحسن میری فضایل بہت ہیں اور نیز ابابہ سردار تھا جاہلی  
 اور میں بادشاہ ہوں اسلام میں اور مامون ہوں یونین کا اور کاتب  
 وحی ہوں پس فرمایا جناب امیر علیہ السلام نے کہ فضیلتوں کے ساتھ فخر  
 کیا جاتا ہے مجھ پر فرزند اوس عورت کا کہ جسے کلچو کے ٹکری کہائے اوسکے بعد  
 ارشاد فرمایا کاتب سے کہ ابی کہ بھو اب اوسکے لکھہ ہے محمد بن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 و حمزہ سید الشہداء علیہ السلام و جعفر بن ابی طالب و علی بن ابی طالب و حسن بن علی بن ابی طالب  
 و بنت محمدؑ سکے و عمر بنی و مسوط بن ابی ہدی و محی و سبط احمد و دنا  
 منھا و فایکمر لہ سہم کہ ہی و سبقتکم الی الاسلام طرا  
 صغیرا ما بلغت او ان حلی و پس معاویہ نے کیا کہ چپا و اس خط کو  
 اور نہ پڑ بود الا اہل بیتام رجوع کر بنکی جناب امیر سے و بعد تشریف



ربيع الابرار میں کھیتی ہیں کہ معاویہ بروز جمعہ خطبہ پڑھتا تھا کہ دفعۃً سچ ہم تک  
 معاویہ سے بالائی ممبر سرزد ہوئی لوگ اس حال کو دیکھ کر رنجیدہ ہوئی  
 کہ ممبر رسوخڈا پر لوگوں کے سانس کی اسطریق کی بی ادبی کی اور سوقت  
 معاویہ نے خطبہ میں یہ الفاظ پڑھائی الحمد لله الذی خلق ابدانا  
 واسکتہا اور احنا وجعل فیہا رباحا وجعل خر و جہا للنفس حۃ  
 فوہما اختلجت فی خیرا و الفاء وانفلت فی غیرہما فلا جناح علی من  
 جاز منه ذلك والسلام یعنی شکر اوس خدا کا کہ جس نے ہماری بدنوں کو  
 پیدا کیا اور اون بدنوں میں روحیں ڈالیں اور اوس میں رکھیں بہرین  
 اور نکلنا اون ریچون کا واسطی نفس کے راحت مقرر کیا پس بعض لوگ  
 وہ رکھیں بی وقت نکل جاتی ہیں پس خطا و انہیں وہ شخص کہ جس سے  
 صادر ہوا اور سوقت مصصر بن سو حان او ٹھیکہری ہوئی اور کہا صفت  
 یا معاویہ ان الله خلق ابدانا الی ان قال جعل خر و جہا للنفس  
 راحة ولكن جعل ارسالہا فی الکلیف سنتہ و علی المنبر مدعہ  
 یعنی سچ کہتی ہو ائی معاویہ تجھتیں کہ حق تعالیٰ نے بدنوں کو پیدا کیا اور اس میں  
 یہ عین بہرین اور گردانا نکلنے کو اوس ریح کے واسطی نفس کے راحت مگر  
 نکلنا اون ریچون کا جابی ضرور میں سوت سے اور ممبر کے اوپر عبت  
 ہے اوسکی بعد کہا ائی ابشام اور وہ کہ متار سے امیر کا وضو ٹوٹ گیا اور  
 نہ متاری نما سے نہ انکی نماز ہے یہ کہہ کر مسجد سی اوٹھ کر چلی گئی اور یہ  
 جو اپنی کنا کہ اگر آئنا سے مراد فقط جناب امیر علیہ السلام کو نبی تو

لفظ امنوا کہ صیغہ جمع ہے کیونکہ شخص واحد پر صادق آویگی پس اگرچہ منوا  
 سے یہاں مقصود میں جمیع ایہ علیہم اسلام کن آپ فرمائی کہ وہ حدیث  
 جو آپ کے بیان منقول ہوئی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
 کہ انما مدینۃ العلم و ابو بکر و سفیہا و عمر و جعفر و علی و ابوبکر و امین  
 لفظ حیطان جمع ہے اور عمر شخص واحد پر بیان کیونکہ صیغہ جمع شخص واحد  
 پر صادق آئیگا اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ اگر لام زمان کو مراد لیجی تو تمکم  
 کے مخالف ہے اسکی کہ اسکی موافق تو او ان خلیفون کا صحابی ہونا ضرور  
 ہے تو اوسنی آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا من یقتل منکم ان یرحمکم  
 مرتدین کا صحابی ہونا ضرور ہی ہوگا اور لازم آویگا کہ صحابہ مرتد ہو دین  
 اور مخالف ہوگا اوس قول کے کہ جو آپ کہتی ہیں کہ جملہ صحابہ عدول نہیں اور  
 یہی چاہی آیت یا ایہا الذین امنوا اذا طلقتموا النساء کہ البصیغہ جمع وارد  
 ہوا ہے اس سے طلاق دینا مخصوص ہو جاوی ساتھ صحابہ حاضرین  
 کے اور اوکی سوا جو ہو دین اوکی واسطی حکم جو از طلاق باقی نہ ہے  
 حالانکہ یہ خلاف شریعت اسلام ہے فقط  
 سوال آیت یا ایہا الذین امنوا من یقتل منکم عن دینہ فسوف  
 یاقی اللہ بقوم سے یہ ثابت ہے کہ جو لوگ مرتدین سے جہاد کرے  
 وہ اللہ کے پیارے اور بڑی کامل ہونگے تو سوا حضرت ابو بکر اور  
 اوکے ہمراہیوں کے اور کسی نے مرتدین سے قتال نہیں کیا اور قتال  
 کو مرتدین کہنا نہایت بی حیائی ہے کہ اوکو بدعتی کہی مناسب ہے

کیونکہ کافرین غرض اوس دین اور اوس نبی کے معتقدین فقط  
 جو آپ کے مفسرین کا اہل سنت نے اس آیہ کے شان نزول میں اختلاف  
 کیا ہے نبضون نے مثل تعلیلی کے کہا ہے کہ یہ آیہ نازل ہوا شان میں  
 جناب علی بن ابی طالب علیہ السلام کے اور خزراری اور امثال نے  
 اوس کے بسبب شدت تعصب کے کہا ہے کہ یہ آیہ نازل ہوا شان میں  
 اہل یمن کے اور سند لایا ہے آپ کا امام اپنے قول پر اس روایت کو  
 کہ جب یہ آیہ نازل ہوا تو لوگوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے پوچھا  
 کہ یہ قوم کون ہیں جو مرتدین سے جہاد کر لگی آپ نے دست مبارک کو  
 اپنے پشت سلمان پر پھیرا اور فرمایا کہ اوس قوم سی مراد سلمان اور قوم  
 سلمان ہے اور دوسری روایت ذکر کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و  
 آلہ نے اشارہ کیا طرف ابی موسیٰ اشعری کے اور فرمایا کہ وہ قوم ہنکے  
 قوم ہے انتہی پس اب ملاحظہ فرمائی کہ آپ کے مفسرین کے اقوال کے  
 بنا بر نو کہیں پتہ آپ کے خلفاء ثلاثہ کا نہیں اگر جناب امیر علیہ السلام  
 بنا بر آپ کے مفسرین کے مقصود میں اور ہی یہی کہ اسی پر اتفاق سنی و  
 دونوں کا ہے اور حسب اتفاق یہ وہی قابل عمل کہوتی ہے اور بر تقدیر  
 منزل اگر اہل یمن ہی مقصود ہوں تو اہل یمن نے تو جہاد کیا ہے باوجود  
 جناب امیر علیہ السلام کے ساتھ برائت کہ جناب امیر علیہ السلام نے اپنے  
 سر ج کی ہے خطبہ میں اور اپنے دیوان میں اور کہیں سے ثابت نہیں ہا  
 کہ اہل یمن نے مقابلہ کیا ہو دوسرے خلفاء کے ساتھ ہیں اس سے

نازل ہونا آیہ کا شان جناب امیر علیہ السلام میں ثابت ہوا اور اگر حضرت  
 حضرت سلمان مقصود میں تو حضرت سلمان کی تعریف عین تعریف اہل بیت  
 کے ہے اور ظاہر ہے کہ وہ مطیع جناب امیر علیہ السلام نہ مطیع آپ کے خلفا  
 اور اگر ابو موسیٰ اشعری مقصود ہوں تو وہ مقصود ہونے میں سکتی ہو  
 کہ حدیث میں تو اتنا ہی ہے کہ قوم ابو موسیٰ اشعری ہے مثل حضرت سلمان  
 کے نہ فرمایا کہ سلمان میں اور قوم سلمان علاوہ اسکی اس آیت سے یہ نہیں  
 نکلتا کہ جو قوم پیدا ہوگی وہ اونہیں مرتدین سے جہاد کری گی بلکہ آیہ سی  
 انتہی نکلتا ہے کہ جو شخص دین سے پر جاؤ وہ خلاسی ہو جہاد حق تعالیٰ ایک قوم  
 پیدا کریگا کہ وہ دوست خدا ہوں گی اور راہ خدا میں جہاد کریں گی علاوہ اسکی  
 بقول آپ کے جو اس مسئلہ کے پہلی مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اصحاب سے  
 صلی اللہ علیہ وآلہ مرتد بھی ہو گئی تھے اس واسطی کہ آپ نے اول مسئلہ میں کہا  
 کہ وعد اللہ الذین امنوا منکم سے یہ ثابت ہے کہ جنسی وعدہ خلافت  
 ہوا ہے وہ صحابی ہی ہوں والا لفظ منکم پکار ہوگی پس اس مقام پر  
 بھی کہ یا ایہا الذین امنوا من یوقد منکم الخ پس اس سے مرتدین کا  
 صحابی ہو نا ضرور ہے والا یہاں ہی لفظ منکم پکار ہو گے ذرا اپنی کتاب  
 مغرب ملاحظہ فرمائی اوسمیں یہ حدیث لکھی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ نے حق جناب امیر المؤمنین علیہ السلام میں کہ یہ جہاد کریں گی کائنات  
 سے اور قاسطین اور مارقین سی صاحب مغرب کہتا ہے کہ مراد منافقین  
 سے وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے بیعت کو جناب امیر علیہ السلام کے توڑا اور

عایشہ کو بڑا کر کے لیکے بصرہ کو اونٹ پر سوار کر کے کہ نام اوس اونٹ کا  
 عسکر تھا اور اسے واسطی نام اوس لڑنے کا جنگ جمل ہی اور قاسطون مجاہد  
 اور اتملح معاویہ بن اسواسطی کہ اون لوگوں نے تجاویز کیا حق سے جسوت  
 کہ لڑی وہ امام بخت علی بن ابی طالب علیہ السلام سے اور اوس جنگ  
 کا نام ہے جنگ صفین اور مارقین وہ لوگ مین کہ خارج ہوئے دین خدا  
 سے اور حلال جانا اونہوں نے جنگ کو خلیفہ رسول خدا سے اور وہ لوگ  
 عبید اللہ بن وہب اور حرقوص بن زہیر بجلی کہ مشہور ہے ساتھ ذوالنہ  
 کے اور اتباع اوسکی اور اس جنگ کا نام ہے جنگ نہروان اور وہ مین  
 عراق سے چار فرسخ پر واقع ہے اب دیکھیے کہ خوارج کو مرتد کسی کہا آپ کی عادت  
 فی یا اور کسی نے معلوم نہیں کہ یہہ بیعیائی ہے یا کچھ اور افضاف سی نہ  
 گذرے محبت خدا اور رسول جو آپ کے خلفا کو تھی اوس محبت کا حال  
 تو جو بات سابقہ سے کہ جو آپ کی کتابوں سے لکھی گئی مین بخوبی واضح  
 ہو جاوینگے بار بار ذکر کر نیکی احتیاج نہیں ہے قرآن کا جلا نا دلیل  
 محبت خدا ہے اور خانہ رسالت مین آتش افروزی کرنا اور رسول  
 خدا کی دفن و کفن مین شریک نہونا یہہ دلیل محبت رسول ہے جنگ گاہ  
 جہاد سے بہاگنا وہ بھی ایک دفعہ نہیں مکر یہہ دلیل جہاد کرنیکی راہ خدا  
 مین اب کہانتک لکھیں یہہ آیت تو کسی طریق سے صادق نہیں آئے  
 ہاں اپنی کتابوں سے بزبانی اپنے عالموں کے صفات جناب امیر  
 علیہ السلام سے صواعق مین ہے کہ جناب امیر علیہ السلام بروز شہرہ

حجت لای اہل شورہ پر اور فرمایا کہ میں تمہیں قسم دیتا ہوں خدا کے  
 آیا کوئی تم میں مجھے زیادہ تر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے قرایت  
 رکھتا ہے اور آیا کوئی شخص ہے کہ حبکو رسول خدا نے اپنا نفس قرار دیا ہو اور  
 .. دوسکے فرزند کو فرزند قرار دیا ہو اور اسکی عورتوں کو اپنی عورتیں کہا ہو بجز میرے  
 نبیوں نے با اتفاق کہا کہ ہمیں کشف میں لکھا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وآلہ صبح مباہلہ کو گود میں بیکر امام حسین علیہ السلام کو برآمد ہوئی درحالیکہ امام  
 حسن علیہ السلام کی ہاتھ پکڑی ہوئی تھے اور حضرت فاطمہ علیہا السلام بھی  
 اس جناب کے ہمیں اور جناب امیر علیہ السلام پیچھے تھے جناب فاطمہ کے اور  
 آپ فرماتی تھے کہ جب میں دعا کروں تو آئیں کہنا پس استغفر لہم نصارے  
 فی کہا کہ اسی گروہ نصاری میں دیکھتا ہوں اون صورتوں کو کہ اگر یہ  
 چاہیں گے خدا سے تو پہار کو زمین سے ہٹا دی گا ان سے مباہلہ نکرو والا  
 ہلاک ہو جائے گا اب اسی سے فضیلتیں کئی نکلیں ایک تو یہ کہ رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ نے اول سے دعا میں مدد چاہی دوسری عالم  
 نصاری نے اقرار کیا اونکی قرب و منزلت کا پیشگاہ حق تعالیٰ فخر رازی  
 فرماتی ہیں کہ اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ برابر میں رسول خدا کے  
 پانچ چیزوں میں ایک تو سلام میں حق تعالیٰ نے فرمایا السلام علیک  
 ایھا البتّی اہل بیت کے شان میں فرمایا سلام علی الیس و سرتی شہد  
 نماز میں خدائی صلوات بھی رسول خدا پر اور اونکی آل پر سب سے طہارت میں رسول  
 خدا کو فرمایا طہ اسی یا طاہر اور اہلبیت کے بارہ میں فرمایا کہ ویطہرائہم

فقط ہیرا چوتھی صدقہ حرام کیا رسول خدا پر اور ان کے اہل بیت پر پانچویں  
 محبت کے بارہ میں فرمایا حق تعالیٰ نے رسول خدا کے فاسقوں کو عیب دہانہ  
 اللہ اہل بیت کی محبت میں فرمایا قل لا اسئلكم علیہ اجوا الا الملوۃ  
 فی القربی حق تعالیٰ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور اہل بیت کو  
 ان کے باعث امان امت گردانا ہے عذاب سے فرمایا وما كان اللہ  
 لیعذبکم وانت فیہم حضرت نبی فرمایا کہ جب ستارہ جاتی رہیں گے تو اہل  
 آسمان بھی جاتے رہیں گے اور جب میرے اہل بیت جاتے رہیں گے تو اہل زمین  
 جاتی رہیں گے یہ صواعق محرقہ میں بھی مذکور ہے جناب امیر علیہ السلام کو بتایا  
 تھا کہ حال جنابت میں سجدہ رسول خدا میں زمین چنانچہ صواعق میں اور  
 کشف میں یہ حدیث مذکور ہے سعد سے کہ ان کے برابر کوئی راوی مجتہد  
 اہلسنت کے یہاں نہیں ہے وہ کہتی ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے واسطی علی کے کہ نہیں حلال ہے واسطی کسی کے کہ جنب ہو وی بیچ  
 اس مسجد کے سوای میری اور سوای تمہارے تمام اصحاب کی دروازی بند  
 کر دی گئی مسجد میں اور دروازہ فقط جناب امیر علیہ السلام کا کھلا رہا چنانچہ  
 نسائی کہ اصحاب ستہ میں سے ہے کئی طریق سے اوسنی اس روایت کو  
 لکھا ہے مقاتلہ اور جہاد بھی کرنا مخصوص جناب امیر علیہ السلام تھا حاکم  
 نے اور احمد نے ابی سید خدری سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے  
 حضرت علی سے کہ تم مقاتلہ کرو گے تاویل قرآن پر جیسا کہ تمہاری مقاتلہ کیا ہے  
 تنزیل قرآن پر حضرت نے اولیت واسطی جناب امیر علیہ السلام کے ظاہر

فرمایا اور فرمایا من کنت مولاً فعلی مولاً صواعق محرقہ میں ہے کہ  
 کہ کسی نے عمر سے کہا کہ تم ایسی تعلیم کرتے ہو جناب امیر علیہ السلام کے کہ او  
 اصحابوں کے نہیں کرتے ہو عمر نے کہا کہ یہ میری مولائین پیر ابن حجر نے  
 لکھا ہے مقصد خامس میں صواعق سے کہ دو اعرابی لڑتے ہوئی اتنی عمر کے  
 پاس عمر نے کہا جناب امیر علیہ السلام سے کہ آپ حکم دیجی پس حضرت فی حکم  
 بیان کیا پس ایک اعرابی نے کہا کہ ہماری درسیان میں انہوں نے حکم  
 بیان کیا ہے پس عمر نے اوچل کے او سکی گردن پکڑی اور کہا کہ نہیں  
 جانتا ہے تو کہ یہ کون میں یہ میری مولائین اور مولائین ہر مومن کے  
 اور جسکی یہ مولائین وہ مومن نہیں انتہی اور رسول خداؐ انی حضرت کو بپا  
 بہای بنایا اسکو ترمذی نے لکھا ہے اپنی صحیح میں اور سیوطی نے لکھا ہے کہ  
 حضرت نے فرمایا کہ قسم ہے اوسی خدا کے جسکی میں پیغمبر کیا کہ یا علی تمہارے  
 بہائی بنائی میں جو میں دیر کے تو میں اپنی واسطی تمہیں رکھا تھا اس سے ظاہر  
 ہوا کہ جس طرح سے آخر زمان میں میں پیغمبر ہوا اور شرف نبوت مجھی حاصل  
 ہوا حال آنکہ مقدم ہوں فضیلت میں سب پیغمبروں سے اسی طریق سے  
 تکوین سے اخیر اپنا بہای بنایا اور شرف اخوت تکوین حاصل ہوا حال آنکہ  
 تمہیں فضیلت ہے سب اصحاب پر اور رسول خداؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 علیؑ کے اپنی دوستی کہی اور دشمنی علیؑ کے اپنی دشمنی کہی صواعق میں  
 اور طبرانی نے ام سلمہ سے روایت کے ہی کہ فرمایا رسول خداؐ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کہ جس نے علیؑ کو دوست رکھا اسکی بھی دوست رکھا اور



جسے دشمنی کے علیٰ سے اوسنی مجھے دشمنی کے اوجہ مجھے دشمنی کی اوسنی  
 دشمنی خدا سے کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ فی حضرت کو سردار کیا  
 سبھو لکھا مواتب لذت میں ہے کہ جناب امیر علیہ السلام دور سے دکھائی دے  
 حضرت فی فرمایا کہ یہ سردار میں عرب کے عایشہ نے عرض کے کہ آپ سردار  
 عرب کے نہیں میں حضرت فی فرمایا کہ میں سردار عالم ہوں اور علی بن ابی  
 طالب سردار عرب کے میں اب فرمائی کہ آپ کے خلفا میں شیعہ عرب تھی یا  
 عجم تھی یا حیوانات میں سے ہے اگر عرب تھی تو جناب امیر علیہ السلام اونکی سردار  
 تھی اگر عجم تھے تو عجم پر عرب سردار میں تو جناب امیر علیہ السلام کو سرداری دو  
 درجہ کی حاصل ہوئی اور اگر حیوانات میں سی تھی تو حیوانات سے اشرف سے  
 انسان اور انسان اگر عجم ہے تو اوسنی اشرف ہے عرب اور عرب کی اشرف  
 میں جناب امیر علیہ السلام تو اس راہ سے کمی مراتب کی سرداری جناب امیر  
 علیہ السلام کی واسطی ہے آپ کی خلفا پر براویات آپ کے ہم مذہبوں کے  
 سوال خدا کی ذمہ عدل واجب ہے تو آیہ لایستل عما یفعل وہم  
 یستلون کا کیا جواب ہے

جواب سبحان اللہ چوتھانے بڑی بات سوال کر لی کیا تھی یا ہے ہی جیکہ آپ کو علم اپنی مصلحتوں کا  
 نہیں ہوتا کہ اس کے کر نہیں بہتری ہوگی یا برائی اور جو کچہ کہا نا، اللہ اس کو کہتی ہو کہ جو تقدیر میں  
 لکھا ہوا تھا وہ چاہے بیع الابرار میں معشری نے کہا ہی کہ بی بی عائشہ سے کسی پوچھا تھا کہ رسول  
 صلی اللہ علیہ وآلہ لکھو زیادہ چاہتے تھے او نہیں نے کہا فاطمہ کو سائل نے کہا  
 کہ میں عورتوں میں نہیں پوچھا مردوں میں زیادہ کہ لکھو چاہتے تھے عائشہ نے کہا

کہ علی بن ابی طالب علیہ السلام کو سائل نے کہا کہ پہر آپ اونسوی لڑیں کیون  
 یہہ سنگرمونہہ ڈھانپ کر روئی لگیں اور کہا کہ جو میری تقدیر میں تھا وہ ہوا  
 فقط اب خیال کرنا چاہی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا دیا تھا کہ لڑائی علیؑ کی پر  
 لڑائی ہی اسی جایشہ ڈرنا اوس دن سے کہ جس دن کئی بہو نکلیں اور جب تک  
 لی گئیں لڑائی کو تو اس حدیث کو خیال نہ کیا اور کتوں نے بھی بہو نک کر آگاہ  
 کیا لیکن یاران یا رخا رنے گواہی دی کہ وہ یہہ مقام نہیں ہے اور وہ  
 گواہی جو اول اول جوئی اسلام میں ہوئی ہے وہ یہی تھی کوئی شخص  
 منصف مثل آپ کے موجود نہ تھا کہ ایسی فعل قبیح کا سوال کرتا پس افعال  
 حق تعالیٰ تو عظیم ہیں اس سے کہ کوئی اوسکی مصلحت کو سمجھ سکے ایک ایک  
 عالم اور ایک ایک طبیب جو مسئلہ کہہ دیتا ہے یا نسخہ لکھ دیتا ہے اوسمین کو  
 چون و چرا نہیں کرتا اور اگر کسی نے چون و چرا کیا اور اپنی بنا یا بہت سکا  
 تو چونکہ قواعد سے واقف نہیں تو کچھ بھی خیال میں نہیں آتا یا دیکھی سوال  
 ملائکہ کو کہ جب حضرت آدمؑ کے خلیفہ کرنے کا حق تعالیٰ نے اظہار کیا تو ملائکہ  
 نے کہا تھا کہ تو گرد اینکا روی زمین پر اوس شخص کو جو نسا د کرنی کا اور خورجے  
 کریگا تو حق تعالیٰ سچی فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں اوس چیز کو کہ تم نہیں  
 جانتی نہ ہو اور جب خدا نے ملائکہ کا امتحان لیا اور اسکا کو دریافت کیا تو  
 نام تک نہ بتا سکے جس مقام پر نفوس ملکی کام مکر میں وہاں پر عقول انہی  
 کو کیا لیاقت مگر ہاں جس طرف میں جو کچھ ہوتا ہے اوست ٹپک پڑتا ہے  
 چونکہ آپ تابعین میں ہی انکی مین جنہوں نے ظلم کیا فطین پر تو اسے خدا

عدالت کو نفی کیا چاہتی ہیں اور اسکو بہت ہی ظالم ٹھہرایا چاہتی ہیں دعویٰ  
قرآن خوانی کا بہت و ان اللہ لیس بظلام للعینید یا دہنیں کو نکر  
ہو سکتا ہے کہ خدا جابجا قرآن مجید میں اپنی بندوں کو حکم بعد فرماؤ  
اعدلوا ہوا قرب للثقیوی و آئیہ وان خفتہ ان لا تعدلوا فوجہ  
و آئیہ و اشعد و اذوی عدل منکم اوسپر شاہد ہے اور خود عدالت  
نکلی ہی مصرعہ سخن شناس نے دلبر خطا نیست

سوال بندہ اپنے افعال کا خالق ہی تو آئیہ و ما تشاؤن الا ان  
یشاء اللہ کا کیا جواب ہے فقط

جواب اگر بندہ خالق اپنے افعال کا نہیں ہے تو آئیہ من شاء  
فلیؤمن ومن شاء فلیکفر کے کیا معنی اور اضلّ فرعون قومہ  
اور اضلکم السامریٰ اور قول شیطان بروز آخرت جو منقول ہے  
القرآن ہے لیس علیکم سلطان الا ان دعوتکم فاسقتکم بی  
فلا تلومونی ولوموا انفسکم گریا تاویل کیجی گا اگر آپ اتباع رحمان  
سے ہیں تو ارشاد ربّ حریم پر عمل کیجیے اور اگر متابعت شیطان منظور ہے  
تو قول شیطان حریم کو مسلم کیجیے و کیسی اعمال و اماشئتہ انہ بما تعملون  
علیم یعنی جو چاہو تم کر حق تعالیٰ تمہارے عمل کے ساتھ عالم ہے اس سے  
تو اختیار بدست بندگان ٹھکتا ہے پھر آپ تبرا و غیرہ جو نسبت خلفائے شیعہ  
صادر ہوتا ہے اوسین شیعوں کو قصور دار کیوں کہتی ہیں جو مشیت خدا  
وہ شیعہ عمل میں لاتی ہیں و ما تشاؤن الا ان یشاء اللہ موجود ہے فقط

سوال حدیث اصحابی کا انجور فباہیم اقتدیتم اہتدیتم  
بشادہ رسالہ الکاتب آپ کے کتابوں میں ہے اس سے صاف مذہب  
المیست ثابت ہے فقط

جواب رسالہ الکاتب ہو یا اصلہ الاما جیب ہوشیہ ان المیست  
الطہار علیہم السلام تین عقلمین میں جو اونکی ارشاد کے مخالف کوئی روایت  
ہوگی وہ ماول یا مطروح یا محمول تقیہ پر ہوگی آپ اپنی کہی جب ہوا  
آیات قرآنی اور بیان مریدان خلیفہ اول و ثانی متدین کا صحابی ہونا  
سبب لفظ سنگم کے ضرور ہوا تو پھر اونکی اقتدایت اہتدیکہاں رہی اور بر  
فرض تسلیم کیا مالک ابن نویرہ وسعد ابن عبادہ والی مسعود و ابو ذر غفاری  
وحضرت سلمان فارسی صحابی نہ تھے کہ آپ کے خلفائے اولیٰ بی ادیان  
کین اور انواع ایدہی بہ نسبت او حضرت کے عمل میں لائے بلکہ اونکو  
بلاک کیا ومن قتل مؤمنًا متعمداً جزاؤہ جہنم جالدا فیہا  
کا حفظ ہاتھ سے دیا فقط

سوال یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اهل البیت بشا  
سیاق سابق از دارج کے حق میں نازل ہے اسکا کیا جواب ہوتے حدیث  
اہل عباس سے یہ اعتراض مجہول او ٹہہ سکتا کیونکہ اس سے اتنا ثابت ہوتا  
کہ وہ برکت دعای نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت علی رضی اللہ عنہ  
اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرات حسنین رضی اللہ عنہما ہی ہو  
علیٰ ہذا القیاس ضمیر مذکر سے استدلال کرنا غلط اول تو یہی کہہ کر ضمیر

مذکر ہے دوسری حضرت سارہ کے خطاب میں موجود ہے علاوہ برین یہ  
 اعتراض خدا پر ہوگا شہادت سیاق و سباق کا جواب نہیں فقط  
 جواب ازواج رسول خدا کے بارہ میں تو سورہ مریم میں دیکھ لیجی کہ  
 کس طرح کے کلمات عبات حق تعالیٰ نے فرمایا ہے ایک تو قول خدا ہے  
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض ازواج نے جبکی آپ فضیلت کے درجی میں ہوئے  
 تفسیر یضناوی کے بہید رسول خدا کا ظاہر کر دیا دوسرے یہ کہ خدائی انہیں  
 کے حق میں یہ فرمایا کہ صفت قلوب کیا یعنی گشتہ میں دل تم دونوں  
 کے امر واجب سے کہ وہ اطاعت رسول خدا ہے یہ معنی ہمیں موافق تفسیر  
 یضناوی کے لکھی ہیں تیسرے خدائی انکو توبہ کرنیکو فرمایا پہراں بدعت  
 کے ساتھ نازل ہونا آیہ تطہیر کا اونکی شانیں بعید ہے اور لفظ اہلبیت  
 سے جواب ازواج کو داخل کیا جاتی ہوں تو موافق محاورہ اہل ع  
 کے اہل بیت میں ازواج داخل نہیں صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ زیر  
 سے پوچھا کہ اہلبیت میں ازواج ہی میں انہوں نے کہا کہ نہیں قسم ہے  
 خدا کی تحقیق کہ عورت مرد کے ساتھ مذہبوں رہتی ہے جب وہ طلاق دیتا  
 تو وہ اپنے باپ اور قوم کی طرف پھرتی ہے اہلبیت رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ اولاد رسول خدا میں سیاق و سباق سے بھی دلالت اہلبیت ہونیکے  
 بہ نسبت ازواج کے نہیں نکلتی اسواسطی کہ خدائی انکے بارہ میں فرمایا  
 بیو تکن فرمایا ہی بیان ہی اگر اہلبیت میں داخل ہوتیں تو اہل البیت  
 فرماتا اور ضمیر مذکر سے جوابی استدلال کو غلط کہا تو یہ غلط فہمی آپکی ہے ازواج

توہین اور سہ جناب سیدہ دس عورتیں ہوئیں اور مرد تین ہو سہ سنین  
 علیہا السلام اور جناب امیر علیہ السلام بہترین مرد دس عورتوں پر غالب  
 کیسا آگنی تو ضرور ہوا کہ مرد یہاں زیادہ تھے اور ایک جناب سیدہ علیہا  
 السلام اور یہ جو آپ نے کہا کہ برکت دعای نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے علی وفاطمہ حسنین ہی داخل ہو گئی تو دیکھیں روایت ابن مرد  
 کو کہ ام سلمہ سے منقول ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ آیہ تطہیر نازل ہوئی میرے گہر میں وقت  
 میری گہر میں ساتھ شخص سے جبریل اور میکائیل اور علی اور فاطمہ اور حسن  
 اور حسین اور میں دروازہ پر تھی گہر کے مینی عرض کے یا رسول اللہ میں  
 اہلیت سی نہیں ہوں حضرت نے فرمایا کہ تم نیکی پر ہو اور تم ازواج نبی  
 میں سے ہو اور صحیح ترمذی میں ہے اس طرح لکھا ہے پس اگر مراد اہلیت سے  
 ازواج نبی ہوتی تو جناب ام سلمہ کے علاوہ اہل عرب سے آگاہ تھیں وہ  
 کیوں دریافت کر تھیں کہ میں ہی اہل بیت سے ہوں اور بڑا خدا کا فضل  
 یہ ہوا کہ یہ آیہ نازل ہوا گہر میں جناب ام سلمہ کے اوس وقت کہ کوئی ازواج  
 نبی میں سے اوس گہر میں موجود نہ تھیں والا طہارت بھی مثل خلافت کے  
 غصب ہو جاتی اور پھر اگر اہل بیت سے آپ کا مقصود یہ ہے کہ جو گہر کے اندر  
 ہو وہی تو پھر چاہی کہ آپ بلی اور چوہا اور جو وحوش و طیور ہو وہی ان  
 سب کو اہل بیت کہیں اور اس آیت میں شامل کیجی اور وہ آیت جو نشان  
 میں حضرت سارہ کے وارد ہے وہاں بھی حضرت ابراہیم اور سارہ اہل  
 بیت اور حضرت کے مقصود میں اور چونکہ وہاں کوئی قرینہ مانع نہ

سارہ کے داخل ہونیکا نہیں ہے اس جہت سے ایک حضرت سارہ بے  
 اوسمین داخل میں حسب طرح آیہ تطہیر میں ضمیر سنکم میں جناب فاطمہ داخل اور  
 یہ کہتے ہیں کہ نہ کہ آیہ تطہیر کے اگلی اور پچھلی آیتوں میں تو ذکر ازواج کلمے پر  
 آیہ تطہیر سے ازواج کیونکر خارج ہو گئیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ جو کلام  
 اللہ سبحہ کے پڑتا ہے اوپر خوب ظاہر ہے کہ آیات یکے میں وہ آئین داخل  
 ہو گئیں جو مدنیہ میں نازل ہوئیں و بالعکس اور ایک قصہ کی اشنا میں  
 دوسرا قصہ مذکور ہو گیا ہے بلکہ بہت جگہ معطوف اور معطوف علیہ میں  
 بھی فاصلہ کثیر ہو گیا ہے چنانچہ یہ آیتیں جو سورہ نور میں مذکور ہیں اور  
 آپ نے اوسمین سوال بالا میں بھی لکھا ہے ویکمے قل اطیعوا اللہ و  
 اطیعوا الرسول فان تولوا فانما علیہ ما حمل وعلیکم ما حملتم وان  
 تطیعوه تصدوا ما علی الرسول الا البلاغ المبین و بعد اللہ الذین  
 امنوا منکم وعلی الصالحات لیستقلفتہم فی الارض کما استخلف  
 الذین من قبلہم ولیمکنن لہم دینہم الذی ارضی لہم ولیمد لہم  
 من بعد خوفہم امنایعبدونی لا یشرکون لی شیناء من کفر بعد  
 ذلک فاولئک ہم الفاسقون و اقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ و اطیعوا  
 الرسول لعلکم ترحمون میشا پوری و رحمشری و بیضاوی وغیرہ نے  
 لکھا ہے کہ اقیموا الصلوۃ کا عطف اطیعوا اللہ پر ہے حالانکہ بامین میں  
 کس قدر فاصلہ اور کتنی جملہ مترضہ میں پس اس طرح ایک آیہ تطہیر پر  
 بہت اگلی کہ آل عبا کو خصوصیت پیغمبر سے زیادہ ازواج سے ہے

یا بغرض غیرت دلانے ازواج کے کہ تم ہی کیوں مشغول طاعات الہی  
 مثل آل عبا کے نہیں ہوتی ہو اور کیوں نافرمانی رسول کے کرتے ہو  
 درمیانہیں اون آیتوں کے آگئی ہے تو کیا مقام تعجب ہی اب حدیث میں حضرت  
 سائل کے التماس ہے کہ سیاق اور سباق کا جواب تو آپ کو مل گیا اور اعتراض  
 جو آپ نے کیں وہ بملاحظہ جملہ معترضہ آپ کا اعتراض خدا پر ہو گا فقط  
 سوال الطبیات حضرت عائشہ کی شان میں نازل ہے اسکا شیعہ  
 انکار نہیں کر سکتی یہ لفظ حسب قدر اونکی پاکیزگی پر دلالت کرتا ہے اور  
 فقط لیذہب عنکم الرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیرا پر دلالت  
 نہیں کرتا کیونکہ لفظ طہیات صفت مشتبہ ہے جو اصلی پاکیزگی پر شاہد ہے  
 اور یہ تہرب و طہیرہ تجدد پر دلالت کرتا ہے جسے اور تہا پاکیزہ کہونا بتاتا  
 نہیں پہر کیا وجہ ہے کہ آیہ تطہیر کے بہرے اہل بیت کو معصوم کہو  
 حالانکہ وہ بھی اصلی نفس ازواج کی شان میں اور عارضی ناپاکے  
 زایل ہو جانے پر دست آوریز ہے اور باعتبار آیہ الطبیات حضرت  
 عائشہ اور سوا اونکی اور ازواج کو معصوم نہیں کہتی کیونکہ جو مورد  
 خاص ہے پر الفاظ عموم دلالت کرتی ہیں فقط  
 جو آپ یہ دعویٰ آپ کا بیجا ہے شیعہ تو نزول آیہ انک کو بھی دیکھا  
 عائشہ نہیں جانتی بلکہ ماریہ قبطیہ پر عائشہ نے تہمت کے تہی کہ وہ پہلی مرتبہ  
 اس تہمت کے یہ آیہ نازل ہوا طبیات صفت مشتبہ بیشک ہے مگر لفظ  
 صفت عائشہ کی نہیں ہو سکتی یہ صفت مشتبہ بہ نسبت عائشہ کے آپ



صفت مستحبہ ہے اسلیٰ کہ اصلی پاکیزگی اور عارضی پاکیزگی دونوں میں  
متہی کیا اصلی پاکیزگی اسی کو کہتی ہیں کہ گناہوں میں آدمی بہرے خود  
میشہ و گناہ و کبھی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کو بھی دیکھا دی اور  
تصور دمی روح کے بنانی سے پرہیز نگری اور گریوئیسی کہیلا کری چنانچہ  
جامع الاصول میں روایت نسائی میں ترجمہ مشکوٰۃ عبدالحق دہلوی میں جو  
ہے کیا عارضی پاکیزگی یہی ہے کہ مبتلائی طہت زمین پاکیزگی وہ ہے کہ  
کسی طریقہ کے بغیر نہ آتی پادری سوان دونوں نجاستوں سے  
ایک عالیشانہ صاحب بری نہ تہیں یہ کیونکر طہیات سے ہو سکتی ہیں اور  
یہاں پہلے استمراری تہی ہر دالت گناہی ذرا حاشیہ خطائی جو مختصر معانی پر تو اسے کہتے  
کہ کچھ کہتے کہ جو زمین کیا بیان کیا ہے اور اگر ایسا ہی تھا کہ ہم تو بیکار کامیہ مثل ذہب بیکار  
کیا آپ یہاں قال ہو چکا کہ خدا کا علم جدیدی قدیم نہیں تھا جو آپ یلکم کے فرمایا گویا ہم یہاں  
و طہات کے معنی کہیں گے اور طہیات کی تفسیر میں درمیان سنی و شیعہ کے اختلاف  
ہی بعضوں نے عورتوں کو کہا ہے اور بعضوں نے کلمات کہی ہیں طہیات  
مقصود وہ عورتیں میں جنکو شارع نے حلال کیا ہے اور اگر یہ مقصود ہو  
کہ جو عورتیں پاک ہیں گناہوں سے وہ اون مردوں کیو اسلیٰ میں  
جو گناہوں سے پاک ہیں یہ زوجہ حضرت نوح علیہ السلام زوجہ حضرت لوط علیہ السلام  
کہ با اتفاق فریقین گناہ تہیں اور عالیشانہ و حفصہ کہ انہوں نے بہیہ کو  
رسول اللہ کے کہول یا اور انکے اوپر عتاب سورہ نجم میں نازل ہوا  
یہاں طہیات انکی اوپر کیونکر صادق آوی گا اور حضرت ہسین

فرعون کہ وہ یقیناً گناہوں سے بری تین طلیات میں داخل رہیں گے  
مگر فرعون کہ یقیناً کافر تھا اور طیب نہ تھا وہ طیبوں میں کیونکر داخل ہو  
**سوال** شرفا کی عورتوں کا خاں بوجہ متعہ و ضلایل ہو تو وہ مل سکتے  
ہیں یا نہیں فقط

**جواب** معلوم نہیں کہ عبداللہ ابن زبیر کی ماں شرفا سے تین یا اربا  
تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ عبداللہ ابن زبیر متعہ زانی تھی یہ کیسے اور چہ  
بیان کیا اور شران مجید سے ثابت کر دیا کہ متعہ قسم نکاح کی ہے پس  
جو حال نکاح دہی کا ہے وہی حال متعہ کا ہے لیکن اہل سنت حنفی  
المداہب فرمایا کہ بنا براون کے مذہب کے اونکے شرفا کی عورتیں  
محض خرچی پر بدون نکاح و متعہ کے مل سکتی ہیں یا نہیں آج  
کہ موافق فتویٰ ابو حنیفہ کے کہ در صورت دینی خرچی کے زانی و زانیہ  
سے حد کو ساقط کرتی ہیں اونکو خوف جاری ہوئے حد کا تو ہو گا نہیں  
کہہ سکتی ہونگی سہ کہ آج تو چین سے گزرتے ہے عاقبت کی خبر داجا  
**سوال** چوتھی متعہ میں بشفادت تفسیر میسج اللہ شیرازی رسول اللہ  
کا ترجمہ آجاتا ہے یا چوین متعہ میں خدای مل سکتی ہے یا نہیں فقط  
**جواب** ایسی مذہب کی کمالات ہیں ہم تو کیا معقول الملکوت تک حیران  
ہے بشہاد ابو منذر ابن مشام ابن محمد ابن السائب الکلبی کتاب المصاب  
میں ظاہر ہوتا ہے کہ بلا مداخلت متعہ و نکاح آپ کے مذہب ایسی مفتی  
ہوتی کہ موافق اہل سنت و اہل سنت وحی نازل ہونے

لگی پیغمبری کے کیا حاجت رہی بسا مان کے خدا ہی ہاتھ لگ گئی انہار  
 نیست اندر چہ ہم غیر از خدا چنڈ جوئی در زمین دور سما :  
 خود منہ بر شد و پیام آورد گشت خود کافر و نمود انکار :  
 خود کف ساز ہر گناہ کہ بہت خود کند باز تو بہ استغفار :  
 کہنی لگی لا الہ الا انا لا فاعبدون کی صدا دینی لگے عسی الدین عربی  
 مقتدا ہی سنیان کو دیکھے کہ مخصوص حکم میں ناکج و مشکوہ کو ایک جاتے  
 میں عشی فصوص متیین میں کہ جولہ ت ملتی ہے وہ خدا کو ملتی ہے فقط  
 اب خدا ہی پر ظاہر ہو گیا کہ واسطی عاصی و کافر کے یہی آپ کے  
 مذہب میں خدا ہی جائز ہے اور پیغمبر کو آپ کے یہاں کون پوچھتا ہے  
 اس واسطی کہ آپ کے یہاں لکھا ہے کہ محی الدین خاتم الاولیاء میں  
 اور خاتم الانبیاء کو کہتی ہیں کہ وہ مشکوۃ خاتم الاولیاء سے احکام کو  
 حاصل کرتے ہیں معاذ اللہ من تلك الهفوت الذکورۃ فی الفصوص  
 الخالفۃ للنصوص بہر کیف درجہ کی لفظ تفسیر ملاحظہ میں ہے اسکا  
 ترجمہ آپ نے خلاف کیا ہے جنت میں درجات میں اور جہنم میں رکات ہیں  
 اور اسمیں کچھ شک نہیں کہ شیعیان حضرات علیہم السلام بسبب طاعت  
 اور محضرات کے احکام میں اونکی منازل میں جگہ پاؤں گی حدیث علمای  
 ائمہ کا نبیاء بنی اسرائیل اچکی یہاں مشہور ہے کیا عالموں پر اس  
 امت کے مثل اون انبیاء کے وحی نازل ہوا کرتے تھے کہ وہ طور کی بجلی  
 نظر آتی ہے عصا نکال دیا ہو جاتا ہے سراسر فہم کا تصور ہے نیت میں آنکھ

تقریر فقط و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین و الصلوة و السلام علی محمد و آلہ  
 البررة الکرام جمعین اید الابدین نمقه المذنب السید علی حسن ابن العالم الهمام السید  
 غلام امام حشر بما الله مع الائمة المعصومین علیهم السلام

## ت

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۴	۱۱	کس	پس	۳۳	۲	مکافات	مکافات	۳۸	۲
۵	۷	ارادوی	ارادوی	۹	۹	میش	میش		
۸	۱۲	دیکھے	دیکھے	۳۴	۱	عالم	عالم	۷	۷
۱۸	۱۸	بجز	بجز	۵	۵	اک	اک	۱۸	۱۸
۶	۷	درمشو	درمشو	۶	۶	مق	مق	۱۵	۱۵
۱۲	۱۳	بتوان	کیون	۱۰	۱۰	کد	کد	۳	۳
۱۵	۲	بات	باب	۱۱	۱۱	کد	کد	۷	۷
۱۶	۶	او	او	۵	۵	انکی	انکی	۱۹	۱۹
۱۸	۳	باقی	باقی	۱۸	۱۸	میش	میش	۷	۷
۱۹	۹	ادبی	ادبی	۳۶	۱	کد	کد	۱۲	۱۲
۱۹	۱۷	خداے	خداے	۷	۷	ان	ان	۵	۵
۲۰	۱۷	مالک	مالک	۱۹	۱۹	قصہ	قصہ	۷	۷
۲۱	۲	نہ	نہ	۳۷	۲	کد	کد	۱۳	۱۳
۲۳	۱۸	اوسکی	اوس	۱	۱	ناکین	ناکین	۹	۹
۳۱	۱۹	بہود	مشہود	۱۲	۱۲	سحق	سحق	۱۲	۱۲





# استہار

تاجران ہر دیار و اہل مطابع عالیو قارئین مت فیصد رحمت میں باین عرض  
 عرض ہے کہ یہ کتاب شتمل بر جواب سوالات السنۃ و جماعت خاص و سطر  
 شیعہ لوگوں کے طبع ہوئی ہے اور جناب مصنف صاحب دایم برکاتہ نے  
 حق تعالیٰ و تالیف راقم کو دیا ہے لہذا نسخہ مذکور مطبع ہذا میں بصر  
 زر کشیر بحال جانفشانی کا رہ دازان مطبع کے چھپکر تیار ہوا۔ اب امید ہے  
 پیشگان عالی شان سے یہ ہے کہ کوئی صاحب بغیر اجازت مطبع ہذا  
 قصد چھاپنے نسخہ نہ کرے یا فرمائیں بامید اخذ نفع نقصان نہ اوٹھائیں مان  
 جن صاحبوں کو اہل مطابع یا تاجران یا خریداران کو جس قدر نسخہ  
 مطلوب ہوں مطبع ہذا سے طلب فرمائیں راقم کو مرہون منت و ممنون احسان  
 بنائیں فقط المرقوم ۲۴ ماہ جمادی الاول ۱۲۸۱ھ ہجری  
 راقم الاثم سید عابد علی ہالک مطبع







